

# مَجْمُوعَةُ السَّيِّدَاتِ وَالْمَسْكُونَاتِ

النجدية

## الجزء الثالث

تأليف

الامام العالم العلامة الشيخ عبد اللطيف الازهري بن الشيخ عبد الرحمن بن الشيخ  
حسن ابن صاحب الدعوة الاسلامية الشيخ محمد بن عبد الوهاب غفر الله لهم اجمعين  
المولود سنة ١٢٢٥هـ والمتوفى في ذي القعدة سنة ١٢٩٢هـ

جمعها العالم العامل والاستاذ الفاضل الشيخ سليمان بن سحمان

طبع بأمر ونفقة صاحب الجلالة السعودية

الإمام عبد العزيز السعدي

مُكَلَّفُ النَّجْدِ أَرْوَسُ لَطَائِفِ نَجْدِهَا  
أَيَّدَهُ اللَّهُ تَعَالَى

أشرف على تصحيحه وعلق عليه بعض الحواشي

السَّيِّدَةُ مُحَمَّدُ بْنُ شَيْبَةَ ابْنُ

مَنْشَى مَجْمُوعَةُ

الطبعة الاولى في سنة ١٣٤٥

طبعة الميناء بمصر

# بسم الله الرحمن الرحيم

## مقدمة جامع الكتاب

الحمد لله رب العالمين وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى  
أما بعد فإن هذه الرسائل المفيدة، والاجوبة القاطعة السديدة، قد  
اشتملت على أصول أصيلة، ومباحث جليلة، لا تكاد تجدوها في كثير  
من الكتب المصنفة، والدواوين المشهورة المؤلفة اذا سرح العالم التحرير  
إنسان نظره في رصانة معانيها، وأسام ثاقب فكره في مطارح مروجها  
ومبانيها، وورد من نعيم ممينها الصافي البحور الزاخرة، وارتوى من  
سلسال لطائف تلك المعارف والعلوم الفاخرة، علم أن هذا الامام قد  
حاز قصب السبق في الفروع والاصول، واحتوى منها على ماسبق  
وبسقى به الائمة الفحول، وانه قدأتم الى هام العلى فعلاذراها، وسما من  
العلوم النبوية الى علالي معالمها وعلاها، فرحمة الله عليه من امام بلتع،  
وفاضل فصيح مصقع، فلقد تبخر في جميع فنوز العلوم، وبلغ شأواً المتنبجي  
في رصانة المنثور والمنظوم، وهذه رسائله تطامعك على ما هنالك، وثواب  
علومه يهتدي بها السائر عن سلوك معاطب المهالك.

فيامن هو العالي على كل خلقه	وسوى السموات العلى وبنائها
وكان لها سبحانه جل ممسكا	بغير عماد في الوجود نراها
وزين أداها بشهب ثواب	مصايح في ديمورها ودجها
وأطد بالاطواد أرضا بسيطة	وأحكمها سبحانه ودحاها

بأسمائك الحسنى وأوصافك العلى  
 وأوّل الرضا هذا الامام الذى له  
 وبوئته فى الفردوس والخلد منزلا  
 فقد قام فى نصر الشريعة جامعا  
 وردّ على من ندّ من كل ملحد  
 وقد شيدت أركان سنة أحمد  
 فأشرف منها الحق للخلق ناصعا  
 وأجوبته تسمو وتسمق بالهدى  
 يذوع لاهل الحق منها نواشره  
 اذ أرسل النحرير ثاقب فكره  
 أقرّ له بالفضل والعلم والحجى  
 وهذا نص الموجود من رسائله

أذقه من الفردوس طيب جناها  
 ما تر يزهو فى الأنام سناها  
 وألبسه من أنوابها وحلاها  
 ولم يأل جهدا فى ارتقاء ذراها  
 عن السنة الغرّاء ورام خفاها  
 رسائله اللاتى أضاء ضياها  
 وأعشى عيون الملحدىن سناها  
 لاسئلة قد أشكت جفلاها  
 يفوق عيبر المسك طيب شذاها  
 بفيح معانيها وشأو ذراها  
 وأن قد تسامى للعلی فعلاها

## الرسالة الاولى

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى عبد العزيز الخطيب .  
سلام على عباد الله الصالحين . وبعد فقرأت ، وسالتك وعرفت  
مضمونها وما قصدته من الاعتذار ، ولكن أسأت في قولك ان ما أنكره شيخنا  
الوالد من تكفيركم أهل الحق واعتقاد إصابتكم انه لم يصدر منكم ، وتذكر  
ان اخوانك من أهل التقيع يجادلونك وينازعونك في شأننا ، وانهم  
ينسبوننا الى السكوت عن بعض الامور ، وانت تعرف انهم يذكرون  
هذا غالبا على سبيل القدح في العقيدة ، والظن في الطريقة ، وان لم  
يصرحوا بالتكفير فقد حاموا حول الحمى . فتموذ بالله من الضلال بعد  
المهدي ، ومن النفي عن سبيل الرشيد والعمى ، وقد رأيت سنة أربع  
وستين رجلين من أشباهكم المارقين بالاحساء قد اعزلا الجمعة والجماعة ،  
وكفروا من في تلك البلاد من المسلمين ، وحجبتهم من جنس حجبتكم ،  
يقولون : أهل الاجساء يجالسون ابن فيروز ، وبخاطرونه هو وأمثاله ممن  
لم يكفر بالطاغوت ، ولم يصرح بتكفير جده الذي رد دعوة الشيخ محمد  
ولم يقبلها وعادها . قالا : ومن لم يصرح بكفره فهو كافر بالله لم يكفر  
بالطاغوت <sup>(١)</sup> ومن جالسه فهو مثله . ورتبوا على هاتين المقدمتين  
السكاذبتين الضالتين ما يترتب على الردة الصريحة من الاحكام ، حتى  
«١» قوله : لم يكفر بالطاغوت إما تعليل لكفره بالله على طريقة الاستثنا  
البياني فالكفر بالطاغوت شرط لصحة الايمان بالله وإما خبر بعد خبر .



تركوا رد السلام . فرفع الي أمرهم ، فأحضرتهم وهددتهم ، وأغلظت لهم القول . فزعموا أولا انهم على عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وأن رسائله عندهم ، فكشفت شبهتهم وأدحضت ضلالتهم ، بما حضرنني في المجلس ، واخبرتهم ببراءة الشيخ من هذا المعتقد والمذهب ، فانه لا يكفر الا بما اجمع المسلمون على تكفير فاعله من الشرك الاكبر ، والكفر بآيات الله ورسله أو بشيء منها ، بعد قيام الحجة وبلوغها المعتبر ، كتكفير من عبد الصالحين ودعاهم مع الله ، وجعلهم اندادا فيما يستحقه على خلقه من العبادات والالهية . وهذا مجمع عليه عند أهل العلم والايمان ، وكل طائفة من أهل المذاهب المقلدة يفردون هذه المسئلة بباب عظيم يذكرون فيه حكمها وما يوجب الردة ويقضيها ، وينصون على الشرك الاكبر ، وقد أفرد ابن حجر <sup>(١)</sup> هذه المسئلة بكتاب سماه ( الاعلام بقواطع الاسلام )

وقد اظهر الفارسيان المذكوران التوبة والندم وزعما ان الحق ظهر لهما ثم لحقا بالساحل وعادا الى تلك المقالة ، وبلغنا عنهم تكفير ائمة المسلمين ، بمكاتبة الملوك المصريين ، بل كفروا من خالط من كاتبهم من مشايخ المسلمين ، ونعوذ بالله من الضلال بعد الهدى ، والخور بعد الكور <sup>(٢)</sup>

وقد بلغنا عنكم نحو من هذا ، وخضتم في مسائل من هذا الباب ، كالكلام في الموالاة والمعادة ، والمصالحة والمكاتبات ، وبذل الاموال والهدايا ونحو ذلك من مقالة أهل الشرك بالله والضلالات ، والحكم بنير ما أنزل الله عند البوادي ونحوهم من الجفافة ، لا يتكلم فيها الا

«١» هو العلامة أحمد بن حجر الهيتمي الفقيه الشافعي «٢» الخور بعد الكور معناه التقصان بعد الزيادة كالعصيان بعد الطاعة والجمل بعد الحلم

العلماء من ذوي الالباب ، ومن رزق الفهم عن الله وأوتي الحكمة وفصل الخطاب ، والكلام في هذا يتوقف على معرفة ما قدمناه ومعرفة أصول عامة كلية لا يجوز الكلام في هذا الباب وفي غيره لمن جهلها ؛ وأعرض عنها وعن تفاصيلها ، فإن الاجمال والاطلاق ، وعدم العلم بمعرفة مواقع الخطاب وتفاصيله ، يحصل به من اللبس والخطأ وعدم الفقه عن الله ما يفسد الاديان ، ويشتت الازهان ، ويحول بينها وبين فهم القرآن ، قال ابن القيم في كافيته رحمه الله تعالى

فمليك بالتفصيل والتبيين فالأطلاق والاجمال دون بيان  
قد افسد هذا الوجود وخبط الاذهان والآراء كل زمان  
وأما التكفير بهذه الامور التي ظننتوها من مكفرات اهل الاسلام  
فهذا مذهب الحرورية المارقين الخارجين على علي بن ابي طالب امير  
المؤمنين ومن معه من الصحابة ، فانهم انكروا عليهم تحكيم ابي موسى  
الاشعري وعمر بن العاص في الفتن التي وقعت بينه وبين معاوية واهل الشام ،  
فأنكرت الخوارج عليه ذلك وهم في الاصل من اصحابه من قراء الكوفة  
والبصرة وقالوا حكمت الرجال في دين الله ، وواليت معاوية وعمراً  
وتوليتهما وقد قال تعالى (إن الحكم إلا لله) وضربت المدة بينكم وبينهم  
وقد قطع الله هذه المودة والمهادنة منذ أنزلت براءة ، وطال بينهما  
النزاع والخصام ، حتى أغاروا على نرح المسلمين وقتلوا من ظفروا به  
من أصحاب علي ، فحينئذ شعر رضي الله عنه لقتالهم ، وقتلهم دون  
النهران بعد الاعتذار والانذار ، والتمس الخدج المنعوت في الحديث  
الصحيح الذي رواه مسلم وغيره من أهل السنن فوجده علي فسر بذلك

وسجد لله شكراً على توفيقه ؛ وقال لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا لهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم لنكلوا عن العمل ، هذا وهم أكثر الناس عبادة وصلاة وصوما

## فصل

ولفظ الظلم والمصيبة والقسوق والفجور والموالة والمعاداة والركون والشرك ونحو ذلك من الالفاظ الواردة في الكتاب والسنة قد يراد بها مسماها المطلق وحقيقتها المطلقة ، وقد يراد بها مطلق الحقيقة ، والاول هو الاصل عند الاصوليين والثاني لا يحمل الكلام عليه الا بقرينة لفظية أو معنوية ؛ وانما يعرف ذلك بالبيان النبوي وتفسير السنة قال تعالى ( وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم ) الآية وقال ( وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون ) وكذلك اسم المؤمن والبر والتقوى يراد بها عند الاطلاق والثناء غير المعنى المراد في مقام الامر والنهي ، ألا ترى أن الزاني ، والسارق ، والشارب يدخلون في عموم قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة ) وقوله ( يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى ) الآية وقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا شهداء بينكم ) ولا يدخلون في مثل قوله ( إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ) وقوله تعالى ( والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون ) الآية وهذا هو الذي أوجب للسلف ترك تسمية الفاسق باسم الايمان والبر

وفي الحديث «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا ينتهب نهبة يرفع الناس اليه أبصارهم فيها وهو مؤمن» وقوله «لا يؤمن من لا يأمن جاره بوائقه»<sup>(١)</sup> لكن بقي الايمان هذا لا يدل على كفره ، بل يطلق عليه اسم الاسلام ولا يكون كمن كفر بالله ورسوله. وهذا هو الذي فهمه السلف وقرروه في باب الرد على الخوارج والمرجئة ونحوهم من أهل الأهواء فافهم هذا فانه مضلة افهام ، ووزلة اقدام وأما الخلق الوعيد المرتب على بعض الذنوب والكبائر فقد ينعم منه مانع في حق المعين كحب الله ورسوله والجهاد في سبيله ورجحان الحسنات ومغفرة الله ورحمته وشفاعة المؤمنين والمصابب المسكفرة في الدور الثلاثة . وكذلك لا يشهدون لمعين من أهل القبلة بجنة ولا نار ، وان أطلقوا الوعيد كما أطلقه القرآن والسنة فهم يفرقون بين العام المطلق ، والخاص المقيد ، وكان عبد الله (سبحانه) يشرب الخمر فأثني به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعمنه رجل وقال ما أكثر ما يؤثني به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم «لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله مع انه لمن الخمر وشاربها وبائعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه :

وتأمل قصة حاطب بن أبي بلتعة وما فيها من الفوائد فانه هاجر الى الله ورسوله وجاهد في سبيله لكن حدث منه انه كتب بسر رسول

(١) الحديث الاول رواه الشيخان وغيرهما والثاني رواه البخاري بلفظ «والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن» - قيل من يارسل الله؟ قال - الذي لا يأمن جاره بوائقه ، ورواه أحمد أيضا ولا أذكر لفظه (٢) صحابي معروف وخار لقب له

الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين من أهل مكة يخبرهم بشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسيره لجهادهم ليتخذ بذلك يدا عندهم يحمي أهله وماله بمكة فزل الوحي بخبره وكان قد أعطى الكتاب ظعينة جعلته في شعرها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً والزبير في طاب الظعينة وأخبر انهما يجدانها في روضة خاخ فكان ذلك، فتهدداها حتى أخرجت الكتاب من ضفائرها فأتى به رسول الله عليه وسلم . فدعا حاطب ابن أبي بلتعة فقال له « ما هذا » فقال يا رسول الله اني لم أكفر بمديعان، ولم أفعل هذا رغبة عن الاسلام، وإنما اردت ان تكون لي عند القوم يد أحى بها أهلي ومالي فقال صلى الله عليه وسلم « صدقكم خلوا سبيله » واستأذن عمر في قتله فقال دعني أضرب عنق هذا المنافق ، فقال « وما يدريك أن الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » وأنزل الله في ذلك صدر سورة الممتحنة فقال ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء ) الآيات فدخل حاطب في المخاطبة باسم الايمان ووصفه به ، وتناوله النهي بعمومه وله خصوص السبب الدال على ارادته مع ان في الآية السكينة ما يشعر أن فعل حاطب نوع موالاته وانه أبلغ اليهم بالمودة ، فان فاعل ذلك قد ضل سواء للسبيل لكن قوله « صدقكم خلوا سبيله » ظاهر في انه لا يكفر بذلك اذا كان مؤمناً بالله ورسوله غير شاك ولا مرتاب ، وإنما فعل ذلك لغرض دينوي ولو كفر لما قيل « خلوا سبيله » لا يقال قوله صلى الله عليه وسلم لعمر « وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » هو المانع من تكفيره لانا نقول لو كفر لما بقي من حسناته ما يمنعه من لحاق الكفر وأحكامه .

فان الكفر يهدم ما قبله لقوله تعالى ( ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله )  
وقوله تعالى ( ولو اشرءكو الحبط عنهم ما كانوا يعملون ) والكفر محبط للحسنات  
والايمان بالاجماع فلا يظن هذا

واما قوله ( ومن يتولهم منهم فانه منهم ) وقوله ( لا تجدد قوما  
يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله )  
وقوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا  
ولعبا من الذين اتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واتقوا الله ان كنتم  
مؤمنين ) فقد فسرتة السنة وقيدته وخصته بالمؤالة المطلقة العامة . واصل  
المؤالة هو الحب والنصرة والصدقة ، ودون ذلك مراتب متعددة ولكل  
ذنب حظة وقسطه من الوعيد والذم ، وهذا عند الساف الراسخين في العلم  
من الصحابة والتابعين معروف في هذا الباب وغيره ، وانما اشكل الامر ،  
وخفيت المعاني والنبست الاحكام على خلوف من العجم والمولدين الذين  
لادراية لهم بهذا الشأن ، ولا بممارسة لهم بمعاني السنة والقرآن ، ولهذا  
قال الحسن رضي الله عنه : من العجمة أتوا . وقال عمرو بن العلاء لعمر بن  
عبدلما ناظره في مسألة خلود أهل الكباثر في النار واحتج ابن عبيد ان  
هذا وعد الله لا يخاف وعده يشير الى ما في القرآن من الوعيد على بعض  
الكباثر والذنوب بالنار والخلود فقال له ابن العلاء : من العجمة أتيت ،  
هذا وعيد لا وعد وانشد قول الشاعر

واني وإن أوعده أو وعدته لخاف إيمادي ومنجز موعدتي

وقال بعض الائمة فيما نقل البخاري أو غيره إن من سعادة الاعجمي  
والاعرابي اذا أسلم أن يوفقا لصاحب سنة ، وإن من شقاوتهم أن يمتحنوا

ويسر صاحب هوى وبدعة

ونضرب لك مثلاً هو أن رجلين تنازعا في آيات من كتاب الله  
أحدهما خارجي والآخر مرجىء ، قال الخارجي : ان قوله (انما يتقبل  
الله من المتقين) دليل على حبوط أعمال العصاة والفجار وبطلانها إذ لا  
قائل انهم من عباد الله المتقين ، قال المرجىء : هي في الشرك فكل من  
انقضى الشرك يقبل عمله لقوله تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها)  
قال الخارجي : قوله تعالى (ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم  
خالدين فيها أبداً) يرد ما ذهب اليه . قال المرجىء : المعصية هنا الشرك  
بالله واتخاذ الانداد معه لقوله (ان الله لا يعفر أن يشرك به ويغفر ما دون  
ذلك لمن يشاء) قال الخارجي (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً) دليل  
على أن الفاسق من أهل النار الخالدين فيها ، قال له المرجىء في آخر  
الآية (وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) دليل على أن  
المراد من كذب الله ورسوله والفاسق من أهل القبلة مؤمن كامل الإيمان  
ومن وقف على هذه المناظرة من جهال الطلبة والاعاجم ظن أنها  
الغاية المقصودة وعرض عليها بالنواجذ ، مع أن كلا القولين لا يرتضى ، ولا  
ولا يحكم باصابتهم أهل العلم والهدى ، وما عند السلف والراسخين في العلم  
خلاف هذا كله لان الرجوع إلى السنة المبينة للناس ما نزل اليهم . وأما  
أهل البدع والاهواء فيستنقون عنها بأرائهم وأهوائهم وأذواقهم  
وقد بلغني أنكم تأولتم قوله تعالى في سورة محمد (ذلك بأنهم قالوا للذين  
كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الامر) على بعض ما يجري من أمراء الوقت  
من مكاتبة أو مصالحة أو هدنة لبعض رؤساء الضالين ، والملوك المشركين ،

ولم ننظروا لاول الآية وهي قوله ( ان الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى ) ولم تفقهوا المراد من هذه الطاعة ، ولا المراد من الامر بالمعروف المذكور في قوله تعالى في هذه الآية الكريمة وفي قصة صالح الحديبية وما طلبه المشركون واشترطوه وأجابههم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكتفي في رد مفهومكم ودحض أباطيلكم

## فصل

وهنا أصول ( أحدها ) أن السنة والاحاديث النبوية هي الميمنة للأحكام القرآنية وما يراد من النصوص الواردة في كتاب الله في باب معرفة حدود ما أنزل الله ، كعرفة المؤمن والكافر ، والمشرک ، والموحد والفاجر والبر ، والظالم والتقي ، وما يراد بالموالاتة والتولي ونحو ذلك من الحدود ، كما أنها الميمنة لما يراد من الامر بالصلاة على الوجه المراد في عددها وأركانها وشروطها واجباتها ، وكذلك الزكاة فإنه لم يظهر المراد من الآيات المرجعية ، ومعرفة النصاب والاجناس التي تجب فيها من الانعام والثمار والنقود ، ووقت الوجوب واشتراط الحول في بقضها ، ومقدار ما يجب في النصاب وصفته إلا ببيان السنة وتفسيرها . وكذلك الصوم والحج جاءت السنة ببيانها وحدودها وشروطها ومفسداتها ونحو ذلك مما توقف بيانه على السنة ، وكذلك أبواب الربا وجنسه ونوعه وما يجري فيه وما لا يجري ، والفرق بينه وبين البيع الشرعي ، وكل هذا البيان أخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم برواية الثقات العدول عن مثلهم الى أن تنتهي السنة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنأهل هذا



وأضاعه فقد سد على نفسه باب العلم والايان ومعرفة معاني التنزيل والقرآن  
 (الاصل الثاني) أن الايمان أصل له شعب متعددة كل شعبة منها  
 تسمى إيماناً فأعلاها شهادة أن لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الاذى عن  
 الطريق ، فمنها ما يزول الايمان بزواله اجماعا كشعبة الشهادتين ، ومنها ما لا  
 يزول بزوالها اجماعا كترك إمطة الاذى عن الطريق ، وبين هاتين  
 الشعبتين شعب متفادئة منها ما يلحق بشعبة الشهادة ويكون اليها أقرب  
 ومنها ما يلحق بشعبة إمطة الاذى ويكون اليها أقرب . والتسوية بين هذه  
 الشعب في اجتماعها مخالف للنصوص وما كان عليه سلف الامة وأئمتها ،  
 وكذلك الكفر أيضا كذا أصل وشعب ، فكما أن شعب الايمان إيمان ،  
 فشعب الكفر كفر ، والمعاصي كلها من شعب الكفر كما أن الطاعات كلها  
 من شعب الايمان ، ولا يسوى بينهما في الاسماء والاحكام ، وفرق بين  
 من ترك الصلاة والزكاة والصيام وأشرك بالله أو استهان بالمصحف ، وبين  
 من سرق ، أو زنى ، أو شرب ، أو انتهب ، أو صدر منه نوع من  
 موالاة <sup>(١)</sup> كما جرى لحاطب ، فن سوى بين شعب الايمان في الاسماء  
 والاحكام ، وسوى بين شعب الكفر في ذلك فهو مخالف للكتاب والسنة ،  
 خارج عن سبيل سلف الامة ، داخل في عموم أهل البدع والاهواء  
 (الاصل الثالث) أن الايمان مركب من قول وعمل ، والقول  
 قسمان : قول القلب وهو اعتقاده ، وقول اللسان وهو التكلم بكلمة الاسلام  
 والعمل قسمان : عمل القلب وهو قصده واختياره ومحبه ورضاه وتصديقه  
 وعمل الجوارح كالصلاة والزكاة والحج والجهاد ونحو ذلك من الاعمال

(١) ولعل الاصل موالاة المشركين أو الكفار

الظاهرة ، فاذا زال تصديق القلب ورضاه ومحبه لله وصدقه زال الايمان بالكلية ، واذا زال شيء من الاعمال كالصلاة والحج والجهاد مع بقاء تصديق القلب وقبوله فهذا محل خلاف هل يزول الايمان بالكلية اذا ترك أحد الاركان الاسلامية كالصلاة والحج والزكاة والصيام أو لا يكفر؟ وهل يفرق بين الصلاة وغيرها أو لا يفرق؟ وأهل السنة مجمعون على أنه لا بد من عمل القلب الذي هو محبته ورضاه وقيامه. والمرجئة تقول يكفي التصديق فقط ويكون به مؤمناً. والخلاف - في أعمال الجوارح هل يكفر أو لا يكفر - واقع بين أهل السنة ، والمعروف عند السلف تكفير من ترك أحد المباني الاسلامية كالصلاة والزكاة والصيام والحج ، والقول الثاني أنه لا يكفر إلا من جحدّها ، والثالث الفرق بين الصلاة وغيرها. وهذه الاقوال معروفة. وكذلك المعاصي والذنوب التي هي فعل المحظورات فرقوا فيها بين ما يصادم أصل الاسلام وينافيه وما دون ذلك، وبين ما ساء الشارع ككفر آوالم يسمه ، هذا ما عليه أهل الاثر المتمسكون بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدلة هذا مبسطة في أما كتبها

( الاصل الرابع ) ان الكفر نوعان : كفر عمل وكفر جحود وعناد وهو أن يكفر بما علم أن الرسول جاء به من عند الله جحوداً وعناداً من أسماء الرب وصفاته وأفعاله وأحكامه التي أصلها توحيد وعبادته وحده لا شريك له وهذا مضاد للايمان من كل وجه ، وأما كفر العمل فمنه ما يضاد الايمان كالسجود للصنم ، والاستهانة بالمصحف ، وقتل النبي وسبه وأما الحكم بغير ما أنزل الله وترك الصلاة فهذا كفر عمل لا كفر اعتقاد

وكذلك قوله «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض»<sup>(١)</sup> وقوله «من أتى كاهناً فصدقه ، أو أتى امرأة في دبرها فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم»<sup>(٢)</sup> فهذا من الكفر العملي وليس كالسجود للصنم والاستهانة بالمصحف وقتل النبي وسبه وإن كان الكل يطلق عليه الكفر وقد سمي الله سبحانه من عمل ببعض كتابه وترك العمل ببعضه مؤمناً بما عمل به ، وكافراً بما ترك العمل به ، قل تعالى (واذ أخذنا ميثاقكم لا نسفكون دماءكم ولا نخرجون أنفسكم من دياركم) إلى قوله (أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) الآية ، فأخبر سبحانه أنهم أقروا بميثاقه الذي أمرهم به والتزموه وهذا يدل على تصديقهم به ، وأخبر أنهم عصوا أمره وقتل فريق منهم فريقاً آخر وأخرجوهم من ديارهم ، وهذا كفر بما أخذ عليهم ، ثم أخبر أنهم يفتدون من أسر من ذلك الفريق وهذا إيمان منهم بما أخذ عليهم في الكتاب. وكانوا مؤمنين بما عملوا به من الميثاق كافرين بما تركوه منه ، فالإيمان العملي يضاده الكفر العملي ، والإيمان الاعتقادي يضاده الكفر الاعتقادي ، وفي الحديث الصحيح «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» فرق بين سبابه وقتاله وجعل أحدهما فسوقاً لا يكفر به والآخر كفر ومعلوم أنه إنما أراد الكفر العملي لا الاعتقادي وهذا الكفر لا يخرج من الدائرة الإسلامية والملة بالكلية ، كما لم يخرج الزاني والسارق والشارب من الملة وإن زال عنه اسم الإيمان

(١) رواه أحمد والشيخان وغيرهما (٢) في الجامع الصغير «من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد» رواه أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة (وحسنه) وفيه من حديثه عند أحمد وأصحاب السنن الأربعة «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول أو أتى امرأة حائضاً أو أتى امرأة في دبرها فقد بريء مما أنزل على محمد»

وهذا التفصيل هو قول الصحابة الذين هم أعلم الأمة بكتاب الله وبالإسلام والكفر ولوازمهما ، فلا تتلقى هذه المسئلة الا عنهم ، والمتأخرون لم يفهموا مرادهم فانقسموا فريقين فريقاً أخرجوا من الملة بالكبائر وقضوا على أصحابها بالخلود في النار ، وفريقاً جعلوهم مؤمنين كاملي الإيمان ، فأولئك غلوا ، وهؤلاء جفوا ، وهدى الله أهل السنة للطريقة المثلى والقول الوسط الذي هو في المذاهب كالإسلام في الملل ،

فها هنا كفر دون كفر ، وتفاق دون تفاق ، وشرك دون شرك ، وظلم دون ظلم ، فمن ابن عباس في قول ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ) قال ليس هو الكفر الذي تذهبون اليه رواه عنه سفيان وعبد الرزاق وفي رواية أخرى كفر لا ينقل عن الملة ، وعن عطاء كفر دون كفر ، وظلم دون ظلم ، وفسق دون فسق ، وهذا بين في القرآن بان تأمله فان الله سبحانه سمي الحاكم بغير ما أنزل الله كافراً وسمى الجاحد لما أنزل الله على رسوله كافراً ، وسمى الكافر ظالماً في قوله ( والكافرون هم الظالمون ) وسمى من يتعدى حدوده في النكاح والطلاق والرجعة والخلع ظالماً ، وقال ( ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ) وقال يونس عليه السلام ( إني كنت من الظالمين ) وقال آدم ( ربنا ظلمنا أنفسنا ) وقال موسى ( رب اني ظلمت نفسي ) وليس هذا الظلم مثل ذلك الظلم

وسمى الكافر فاسقاً في قوله ( وما يضل به الا الفاسقين ) وقوله ( ولقد أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون ) وسمى العاصي فاسقاً في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ) وقال في الذين يرمون المحصنات ( وأولئك هم الفاسقون ) وقال ( فلا رفث ولا فسوق ولا جدال

في الحج ) وليس الفسوق كالفسوق (١)

وكذلك الشرك شركان شرك ينقل عن الملة وهو الشرك الاكبر  
 وشرك لا ينقل عن الملة وهو الاصغر كشرك الرياء وقال تعالى في الشرك  
 الاكبر ( إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما  
 للظالمين من أنصار ) وقال ( ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه  
 الطير ) الآية وقال في شرك الرياء ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا  
 صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ) وفي الحديث « من حلف بنير الله  
 فقد أشرك » ومعلوم أن حلفه بنير الله لا يخرججه عن الملة ولا يوجب له  
 حكم الكفار ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم « الشرك في هذه الامة  
 أخفى من دبيب النمل »

فانظر كيف انقسم الشرك والكفر والفسوق والظلم إلى ما هو كفر  
 ينقل عن الملة وإلى ما لا ينقل عنها

وكذلك النفاق نفاقان نفاق اعتقاد ونفاق عمل ، ونفاق الاعتقاد  
 مذكور في القرآن في غير موضع أوجب لهم تعالى به الدرك الاسفل من  
 النار ، ونفاق العمل جاء في قوله صلى الله عليه وسلم « أربع من كن فيه  
 كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق  
 حتى يدعها : اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر واذا أؤتمن  
 خان » وكقوله صلى الله عليه وسلم « آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب

(١) كذا وأصله : وبس الفسوق هنا كالفسوق هناك ، كما قال في الظلم قبله

( ٢ رسائل - ج ٣ )

وإذا اتهم خان وإذا وعدا خلف»<sup>(١)</sup> قال بعض الأفاضل وهذا النفاق قد يجتمع مع أصل الإسلام ولكن إذا استحکم وكمل فقد ينسلخ صاحبه من الإسلام بالكلية وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم<sup>(٢)</sup> فإن الإيمان ينهي عن هذه الخسالات فإذا كملت للعبد لم يكن له ما ينهاء عن شيء منها، فهذا لا يكون إلا منافقا خالصا

(الأصل الخامس) أنه لا يلزم من قيام شعبة من شعب الإيمان بالعبد أن يسمى مؤمنا ولا يلزم من قيام شعبة من شعب الكفر أن يسمى كافرا، وإن كان مقام به كفر كما أنه لا يلزم من قيام جزء من أجزاء العلم به أو من أجزاء الطب أو من أجزاء الفقه أن يسمى عالما أو طبيا أو فقيها وأما الشعبة نفسها فيطلق عليها اسم الكفر كما في الحديث «ثنتان في أمي هما بهم كفر الطعن في الأنساب والنياحة على الميت»<sup>(٣)</sup> وحديث «من حلف بغير الله فقد كفر»<sup>(٤)</sup> ولكنه لا يستحق اسم الكافر على الإطلاق، فن عرف هذا عرف فقه السلف وعمق علومهم وقلة تكلفهم، قال ابن مسعود من كان متأسيا فليأتس بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنهم أبر هذه الأمة قلوبا وأعماقها علما وأقلها تكلفا قوم اختارهم الله لصحبة نبيه فاعرفوا لهم حقهم فإنهم كانوا على الهدى المستقيم، وقيل كلهم الشيطان بني آدم بعكبتين عظيمتين لا يبالي بإيهما ظفر احدهما الغلو ومجاوزة الحد والافراط، والثانية هي الإعراض والترك والتفريط قال ابن القيم لما ذكر

(١) الحديث الأول رواه الجماعة عن ابن عمر وقيل الابن ماجه وفي روايات الخصال تقديم وتأخير. والثاني رواه منهم الشيخان والترمذي والنسائي عن أبي هريرة (٢) هذا القيد روي في بعض النسخ الحديث (٣) رواه أحمد ومسلم عن أبي هريرة ولفظ مسلم «ثنتان في الناس» ولا تحفظه إلا هكذا (٤) رواه أحمد والترمذي والحاكم عن ابن عمر

شيئا من مكائد الشيطان: قال بعض السلف ما أمر الله بأمر الا وللشيطان فيه ترغتان ، اما الى تقريط وتقصير ، واما الى مجاوزة وغلو ولا يبالي بأيهما ظفر ، ، وقد اقتطع اكثر الناس الا القليل في هذين الوادين وادي التقصير ووادي المجاوزة والتعدي والقليل منهم جدا الثابت على الصراط الذي كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه . وعذرهم الله كثيرا من هذا النوع الى أن قال : وقصر بقوم حتى قالوا ايمان أفسق الناس وأظلمهم كما يمان جبريل وميكائيل فضلا عن أبي بكر وعمر ، وتجاوز بآخرين حتى أخرجوا من الاسلام بالكيرة الواحدة

هذا آخر ما وجد من هذه الرسالة العظيمة المنافع ، القاضية بالبراهين والدلائل القواطع وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم



﴿ يقول جامع الكتاب ﴾

## الرسالة الثانية

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى الابن المكرم النقيب  
ابراهيم بن عبد الملك سلمه الله ورحم أباه وزينه بزينته خاصته وأوليائه آمين  
سلام دايم ورحمة الله وبركاته

أما بعد فأحمد اليك الله الذي لا اله الا هو وهو للحمد أهل وهو  
على كل شيء قدير، واخط قد وصل وقد سألت فيه عن خمس مسائل أولها  
قولك : إنه قد وقع من بعض الاخوان تكفير من أحب انتصار آل شام  
على المسلمين وفرح بذبحهم هل له مستند في ذلك أم لا؟

﴿ الانكار على من كفر أناسا شتموا بانتصار أعداء الوهاية عليهم ﴾

الجواب إني لا أعلم مستنداً لهذا القول والتجاسر على تكفير من  
ظاهره الاسلام من غير مستند شرعي ولا برهان مرضي يخالف ما عليه  
أئمة العلم من أهل السنة والجماعة، وهذه الطريقة هي طريقة أهل البدع  
والضلال، ومن عدم الخشية والتقوى فيما يصدر عنه من الأقوال والأفعال،  
والفرح بمثل هذه القضية قد يكون له أسباب متعددة لاسيما وقد كثرت  
المرج وخاضت الامة في الاموال والدماء واشتد الكرب والبلاء، وخفي  
الحق والهدى، وفشا الجهل والهوى، وكثر الخوض والردى، وغلب  
الطغيان والمعنى، وقل المتمسك بالكتاب والسنة بل قل من يعرفهما،



ويدري حدود ما أنزل الله من الأحكام الشرعية ، كالإسلام واليمان والكفر والشرك والنفاق ونحوهما ، وقد جاء في الحديث « من قال لاخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما »<sup>(١)</sup> فاطلاق القول بالكفر والحالة هذه دليل على جهل المكفر وعدم علمه بمدارك الأحكام ، وتناول أهل العلم ماورد من اطلاق الكفر على بعض المعاصي كما في حديث « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر »<sup>(٢)</sup> وحديث « لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض »<sup>(٣)</sup> وحديث « لا ترغبوا عن آبائكم فانه كفر بكم أن ترغبوا عن آبائكم »<sup>(٤)</sup> فهذا ونحوه تأولوه على انه كفر عملي ليس كالكفر الاعتقادي الذي ينقل عن الملة كما جزم به العلامة ابن القيم رحمه الله وغيره من المحققين . هذا مع انه باشره عمل وفرح واطلق عليه الشارع هذا الوصف فكيف بمجرد الفرح وذكر عن الامام احمد رحمه الله انه قال : أمروا هذه النصوص كما جاءت ولا تعرضوا لتفسيرها

وقد ذكر شيخ الاسلام في الفتاوى المصرية ان الساف متفقون على عدم تكفير البغاة فكيف بمجرد الفرح ، وقد قابل هذا الصنف من الاخوان قوم كفروا أهل العارض أو جمهورهم في هذه الفتنة واشتهر عن بعضهم انه تلا عند سماع وقعة آل شامر قوله تعالى (وللكافرن امثالها)

« ١ » رواه الخطيب عن ابن عمر بلفظ « من كفر أخاه فقد باء بها أحدهما » ورواه أحمد والبخاري عنه بلفظ « اذا قال الرجل لاخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما » والثاني به عن أبي هريرة - ورواه مسلم والترمذي عن ابن عمر بلفظ « أيا امرئ قال » البخ وأبو داود عنه بلفظ « أيا مسلم كفر رجلاً مسلماً فان كان كافراً أو لا كان هو الكافر » « ٢ » رواه الجماعة إلا أبا داود من حديث ابن مسعود « ٣ » رواه الجماعة عنهم عن عدة من الصحابة مرفوعاً « ٤ » رواه الشيخان من حديث أبي هريرة بلفظ « لا ترغبوا عن آبائكم فنن رغب عن أبيه فقد كفر » ورواها معناه بالفاظ أخرى عن غيره

وعلاوا بأشياء متعددة من فرح ومكاتبه وموالاة وغير ذلك، والفرقان ليس لهم لسان صدق ولا هدى ولا كتاب منير، قال شيخ الاسلام ان يسمية رحمه الله لا بد للمتكلم في هذه المباحث ونحوها ان يكون معه اصول كلية يرد اليها الجزئيات ليتكلم بعلم وعدل ثم يعرف الجزئيات كيف وقعت والافيق في كذب وجهل في الجزئيات، وجهل وظلم في الكليات. واطال الكلام في الفرق بين المتأول والمتعمد، ومن قامت عليه الحجة وزالت عنه الشبهة، والمخطيء الذي التبس عليه الامر وخفي عليه الحكم، وقرر مذهب علي بن ابي طالب في عدم تكفير الخوارج المقاتلين له المكفرين له والقتالين ولهم والاهما رضي الله عنهما، ونقل قول علي رضي الله عنه لما سئل عن الخوارج اكفار؟ قال من الكفر فروا، وقوله: ان لكم علينا ان لا تقاتلوا حتى تبدووا بالقتال ولا تمنعكم مساجد الله ولا تمنعكم حقا هو لكم في مال الله، ومع هذا هم مصرحون بتكفيره، مقاتلون له، مستحلون لدمه. فكيف بمجرد الفرع؟ وقد ذكر في الزواجر ان الفرع يمثل هذه المعاصي من المحرمات ولم يقل انه كفر.

ثم اعلم ان الفتنة في هذا الزمان بالبادية والبغاة، وبالسائر الطغاة، فتنة عمياء صماء، عم شرها وطار شررها ووصل لهيبتها الى المذارى في خدورهن، والعواقر وسط بيوتهن، ولم يتخلص منها الا من سبق له الحسنى وكان له نصيب وافر من نور الوحي والنور الاول يوم خلق الله الخلق في ظلمة وألقى عليهم من نوره وما أعز من يعرف هذا الصنف بل ما أعز من لا يعاديه ويرميهم بالمظالم؟ وأكثر الناس كما وصفهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه فيما رواه كميل بن زياد: لم يستضيئوا بنور

العلم ، ولم يلجؤا الى ركن وثيق ، ومجرد الانتساب الى الايمان والاخوان  
والزبي بزي أهل العلم والايمان ، مع فقد الحقيقة لا يجدى  
والناس مشتهون في ايرادهم ونفاضل الاقوام في الاصدار

## فصل

( في حظر الاقامة حيث يهان الاسلام وبعض الكفر )

( المسئلة الثانية ) فيمن يجي من الاحساء بعد استيلاء هذه الطائفة  
الكافرة على أهل الاحساء ممن يقيم فيه للتكسب أو للتجارة ولا اتخذهم  
وطنا وان بعضهم يكره هذه الطائفة وينفضها يعلم منه ذلك ، وبعضهم  
يرى ذلك ولكن يعتقد أنه حصل به راحة للناس وعدم ظلم وتعد على  
الحضر الى آخر ما ذكرت .

فالجواب . أن الاقامة ببلد يعلو فيها الشرك والكفر ويظهر الرفض  
ودين الافرنج ونحوهم من المعطلة للربوبية والاهية ، ويرفع فيها شعارهم  
ويهدم الاسلام والتوحيد ، ويمطل التسبيح والتكبير والتعميد ، وتقام  
قواعد الملة والايمان ، ويحكم بينهم بحكم الافرنج واليونان ، ويشتم  
السابقون من أهل بدر وبيعة الرضوان ، فالاقامة بين ظهرانين والحالة  
هذه لا تصدر عن قلب باشره حقيقة الاسلام والايمان والدين ، وعرف  
ما يجب من حق الله في الاسلام على المسلمين ، بل لا يصدر عن قلب رضي  
بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبيا ، فان الرضا بهذه الاصول قطب  
رحي الدين ، وعليه تدور حقائق العلم واليقين ، وذلك يتضمن من محبة  
الله وإيثار مرضاته والغيرة لدينه والانحياز الى أوليائه ما يوجب البراءة

كل البراءة ، والتباعد كل التباعد عن تلك نخلة ، وذلك دينه ، بل نفس  
 الإيمان المطلق في الكتاب والسنة لا يجتمع هذه المنكرات أكمل علم من  
 تقرير شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب الإيمان ، وفي قصة إسلام جرير  
 ابن عبد الله أنه قال يا رسول الله يا بني واشترط فقال صلى الله عليه وسلم  
 « تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وإن تفارق  
 المشركين » أخرجه أبو عبد الرحمن النسائي وفيه إلحاق مفارقة المشركين  
 بأركان الإسلام ودعاؤه بالمقام ، وقد عرف من آية سورة براءة أن قصد  
 أحمد الأقران من الله نبوية ليس بعد شرعي بل فاعله فاسق لا يهديه الله كما  
 هو نص الآية ، والنسوق إذا أطلق ولم يقرن بغيره فإمره شديد  
 ووعيده أشد وعيد ، وأي خير يبقى مع مشاهدة تلك المنكرات والمنكوت  
 عليها وإظهار الطاعة والالتقاء لا وأمر من هذا دينه فذلك نخلة ، والتعرب  
 اليهم بالشائبة والزيلة والهدايا ، والتنوق في المأكل والمشرب ،

وانزع عن أنه ضامن الأضرار الدينية فذلك لا يزيد الإعتقاد إلا بخفي  
 على من له أدنى ممارسة للعلوم الشرعية ، واستئناس بالاصول الإسلامية ،  
 وقد جاء القرآن العظيم بالوعيد الشديد ، والتهديد الأكيد ، على من ترك  
 الهجرة ، كما في آية سورة النساء (١) وقد ذكر المنسرون هناك ما به الكفاية  
 والشفاء ، وتكلم عليها شيخنا محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وأفاد  
 وأوفى ، ودعوى التقية لا تفيد من القدرة على الهجرة ، ولذلك لم يمتحن  
 الله إلا المستضعفين من الاصناف الثلاثة ، وقد ذكر علياً ما تحريم الإقامة

(١) يعني قوله تعالى (ان الذين توفاهم للملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم ؟ قالوا  
 كنا مستضعفين في الأرض ، قالوا ألم يكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ؟ ألم (٤: ٩٦) )

والقدوم إلى بلد يعجز فيها عن إظهار دينه؛ والمقيم للتجارة والتكسب والمستوطن حكمهم وما يقال فيهم حكم المستوطن لا فرق. وأما دعوي البغض والكراهة مع انتلبس بتلك الفضائح فذلك لا يكفي في النجاة، والله حكم وشرع وفرائض وراء ذلك كله

إذا تبين هذا فالأقسام مشتركون في التحريم متفاوتون في العقوبة قال تعالى (ولكل درجات مما عملوا) وأخبت هؤلاء وأجهمهم من قال: انه حصل بهم للناس راحة وعدم ظلم وتمد على الحضر، وهذا الصنف أضل القوم وأعماهم عن الهدى، وأشدّهم محادة لله ورسوله ولاهل الايمان والتقى، لانه لم يعرف الراحة التي حصلت بالرسول وبما جاؤا به في الدنيا والاخرة ولم يؤمن بها الايمان النافع، والمسلم يعرف الراحة كل الراحة والعدل كل العدل، واللذة كل اللذة في الايمان بالله ورسوله. والقيام بما أنزل الله من الكتاب والحكمة، وإخلاص الدين له وجهاد أعدائه وأعداء رسله، وأنه باب من أبواب الجنة يحصل به النعيم والفرح واللذة في الدور الثلاث، قال تعالى (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر) الآية ولو علم هذا المتكلم أن الشرك أظلم الظلم وأكبر الكبائر وأقبح الفساد وأخشاه لكان له منه مندوحة عن مثل هذا الجهل الموبق قال تعالى (ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) وقال تعالى (يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين) \* الذين بنقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك هم الخاسرون) فجعل الخسار كله بمخافيره في أهل هذه الخصال الثلاث كما يفيد الضمير المقحم

بين المبتدأ والخبر وقال تعالى (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض لا تفلحوا  
تكن فتنة في الارض وفساد كبير) فهذا الفساد المشار اليه في هذه  
الآيات الكريمات هو الفساد الحاصل بالكفر والشرك وترك الجهاد في  
سبيل الله واتخاذ أعداء الله أولياء من دون المؤمنين

وبالجملة فمن عرف غول هذا الكلام أعني قول به ضمهم أنه حصل لهم  
راحة للناس وعدم ظلم وتعد على الحضر تبين له ما فيه من الحادة والمخالفة  
لما جاءت به الرسل، وعرف أن قائله ليس من الكفر ببعيد، والواجب  
على مثلك أن يجاهدكم بآيات الله ويخوفهم من الله وانتقامه، ويدعو إلى  
دينه وكتابه، والهجر مشروع إذا كان فيه مصلحة رابحة، وتكايه  
لأرباب الجرائم، وهذا يختلف باختلاف الأحوال والأزمان والله المستعان  
(حكم تصرف الوالد في مال ولده الصغير مقيد بالمصلحة)

(وأما المسئلة الثالثة) هل للوالد أن يتصرف في مال ولده الصغير  
بما ليس فيه مصلحة أم هو أسوة غيره من الأولياء ليس له النظر إلا فيما  
فيه مصلحة؟

(والجواب) أن الواجب على كل من كانت له ولاية أن يتقي الله  
فيها ويصلح ولا يتبع سبيل المفسدين وفي الحديث «كلكم راع وكلكم  
مسئول عن رعيته» بل يحرم على المكاف اضاعة مال نفسه والله في غير  
مصلحة وهو من الاسراف إلا أن الوالد ليس كغيره في المنزل ورفع اليد  
إذا ثبت رشد

﴿ تملك الوالد مال ولده وشرطه ﴾

وأما المسئلة الرابعة هل للوالد أن يملك جميع مال ولده الصغير أو بعض ماله الذي يضر به أم حكم الصغير حكم الكبير يعتبر للتملك من مال الصغير ما يعتبر للتملك من مال الكبير وهل يفرق بين النفي والفقر أم الحكم واحد ( فالجواب ) أن للاب أن يملك من مال ولده ما شاء صغيراً كان الولد أو كبيراً غنياً كان الاب أو فقيراً بشروط ستة مقررة في محلها ( منها ) أن لا يضر بالولد ضرراً يباحقه في الحاجات الضروريات كتملك سريره ونحو ذلك ، وأن لا يكون في مرض موت أحدهما ، وأن لا يعطيه ولداً آخر وأن لا يكون عينا موجودة . وله الرجوع في الهبة إذا كانت عينا باقية في ملك الابن لم يتعلق بها حق أجنبي ولا رغبة كمدانة الاجنبي ، وأن لا تزيد زيادة متصلة ، وعنه الرجوع فيما زاد زيادة متصلة كالمنفصلة وليس من جنس النماء كما توهمه السائل بل ذلك من التصرفات في الهبة ، وقد نص فقهاؤنا على أن كل تصرف لابن لا يمنعه من التصرف في العين ليس بمانع للاب من الرجوع في هبته والتصرف فيها ، والنقص الحاصل بقلع الفراس وأخذ الحلية لا يمنع الرجوع

وأما المسئلة الخامسة وهي إذا كان لرجل على آخر دين مثل الصقيب يكون له الدين الكثير بصطاحان بينهما هل أن الدين يكون نجوماً إلى آخر ما ذكرت ( فالجواب ) أن هذا ليس يصلح ولا يدخل في حد الصلح كما نص عليه الحجاوي وغيره بل هو وعد يستحب الوفاء به على المشهور وكونه فيه إرفاق فذلك لا يغير الحدود الشرعية ولا يدخل في مسمى الصلح كما لا تدخله الهبة والعطية والله أعلم .

## الرسالة الثالثة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الابن المكرم إبراهيم بن عبد  
الملك سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله  
إلا هو على نعمائه والخط الذي تسأل فيه عما نفتي به في مسألة السفر إلى  
بلاد المشركين قد وصل إلينا ، والذي كتبناه للأخوان به فيه كفاية  
للطالبيين ، ولم نخرج فيه عما عليه أهل الفتوى عند جماهير المتأخرين  
نعم فيه التغليظ على من يسافر إلى بلاد هجم عليها العدو الكافر الحربي المنتصدي  
لهدم قواعد الإسلام وقلم أصوله وشماثره العظام ، ورفع أعلام الكفر  
والتعطيل ، وتجديد معاهد الشرك والتمثيل ، وإطفاء أنوار الإسلام  
الظاهرة ، وطمس منار أركانه الباهرة ، وهو العدو الذي اشتدت به  
الفتنة على الإسلام والمسلمين ، وعز بدولته جانب الرافضة والمرتبدين ،  
ومن على سبيلهم من المنحرفين والمناقضين ، فقل هذه البلدة تخص من  
عمومات الرخصة لوجوه

(منها) أن إظهار الدين على الوجه الذي تبرأ به النمة مشعر غير  
حاصل كما هو مشاهد معلوم عند من خبر القوم مع من مجالسهم ويقدم  
اليهم وقل أن يتمكن ذو حاجة لديهم إلا بإظهار عظيم من الركوز والمواالات  
والمداينة ، وهذا مشهور متواتر ، لا ينكره إلا جاهل أو مكابر ، لا غير له  
على دين الله وشرعه ، ولا توقير لعظمته ومجده ، قد اتخذ ظواهر عبارات لم



يعرف حقيقةها ، ولم يدرك مراد الفقهاء منها ، ترسب يدفع به في صدور الآيات والسنن ، ويصدف به عن أهدي منهج و سنن ، فهو كحجر في الطريق بين السائرين الى الله والدار الآخرة بحول بينهم وبين مرادهم ، ويشبطهم عن سيرهم وعزماتهم . وقد كثرت هذا الضرب من الناس في المتصدين للفتوى في مثل هذه المسائل وبهم حصل الاشكال وضلت الافهام ، واستعجت مساكنة عباد الاوثان والاصنام ، وافتن بهم جملة الرجال ، وقصدتهم الركائب والاحمال ، وسار اليهم ربوات الجذور والحبال ، عملا بقولهم وس الفتنة والضلال ، ولا يصل الى الله ويحظى بقربه ، وبرزهر التحقيق وعذبه ، من أصغى اليهم سمعه ، واتخذهم أخذانا يرجع اليهم في أمر دينه ومهمات أمره ، وقد قال بعض السلف : إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم ، ومن خاض في مثل هذه المباحث الدينية من غير ملكة ولا روية فما يفسد أكثر مما يصلح ، وضلاله أقرب اليه من أن يفلح ، وقد قيل : يفسد الاديان نصف متفقه ، ويفسد اللسان نصف نحوي ، ويفسد الابدان نصف متطب ، فعليك بمعرفة الاصول الدينية ، والمدارك الحكيمة ، وارتفع همتك الى استنباط الاحكام من الآيات القرآنية ، والسنن الصحيحة النبوية ، ولا تقنع بالوقوف مع العادات ، وما جرى به سنن الاكثرين في الديانات ، فقد قال بعضهم : من أخذ العلم من أصله استقر ، ومن أخذه من تياره اضطرب ، وما أحسن مقال في الكافية الشافية

ولقد نبجى أهل الحديث المحض	باع الرسول وتابع القرآن
عرفوا الذي قد قال مع علم بما	قال الرسول فهم أولو العرفان
وسواهم في الجهل والدعوى مع	الكبر العظيم وكثرة الهذيان

مدوا يداً نحو العلي بتكاف وتخلف وتكبر وهوان  
 أنزي ينالوها وهذا شأنهم حاشى العلي من ذا الزبون الفاني  
 فقال شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله في المواضع التي نقلها  
 من السيرة : إنه لا يستقيم للإنسان اسلام ولو وحده الله وترك الشرك إلا  
 بعداوة المشركين والتصريح لهم بالعداوة والبغض فانظر الى تصريح  
 الشيخ بأن الاسلام لا يستقيم إلا بالعداوة والبغضاء : فأين التصريح من  
 هؤلاء المسافرين والادلة من الكتاب والسنة ظاهرة متواترة على ما ذكره  
 الشيخ وهو موافق لكلام المتأخرين في اباحة السفر لمن أظهر دينه . ولكن  
 الشأن كل الشأن في اظهار الدين ، وهل اشتدت العداوة بينه صلى الله عليه  
 وسلم وبين قريش إلا لما كلفهم بمسبة دينهم وتسفيه أحوالهم وعيب  
 آلهتهم ؟ وأي رجل تراه يعمل المظني جادا في السفر اليهم والحق بهم حصل  
 منه ونقل عنه ، أهو دون هذا الواجب ، والمعروف المشتهر عنهم ترك ذلك  
 كله بالكيفية والاعراض عنه واستعمال التقية والمداينة ، وشواهد هذا  
 كثيرة شهيرة ، والحسيات والبيدييات غنية عن البرهان  
 ( الوجه الثاني ) أن قتال من هجم على بلاد المسلمين من أمثال  
 هؤلاء فرض عين لا فرض كفاية كما هو مقرر مشهور فلا يحل ولا يسوغ  
 والحالة هذه تركه والمدول عنه لفرض ديني وقواعد الاسلام ومشاركه  
 الاحكام ترد القول باباحة ترك الفروض العينية لا غرض ديني . ومن  
 عرف هذا عرف الفرق بين مسألتنا وبين عبارة من قال بجواز السفر لمن  
 قدر على اظهار دينه لو فرضناه حاصلا فكيف والامر كما قدمت  
 ( الوجه الثالث ) أن نص عبارات علمائنا وظاهر كلامهم وتصريح

اشاراتهم أن من لم يعرف دينه بأدلته وبراهينه لا يباح له السفر اليهم  
فالرخصة مخصوصة بمن عرفه بأدلته المتواترة في الكتاب والسنة ، ومثل  
هذا هو الذي يتأتى منه اظهار دينه والاعلان به ، وكيف يظهره من لا يدرية  
ولا الملم له بأدلته القاطعة للخصم ومبانيه شعراً

فقر الجاهول بلا علم الى أدب فقر الحمار بلا رأس الى رسن  
حتى ذكر جمع تحرجم القدوم إلى بلد تظهر فيه عقائد المبتدعة كالخوارج  
والمعتزلة والرافضة إلا لمن عرف دينه في هذه المسائل وعرف أدلته  
وأظهره عند الخصم ، وقد عرفت أرشدك الله أن الزمن زمن فترة من  
أهل العلم ، غلبت فيه العادات الجاهلية ، والاهواء العصبية ، وقل من يعرف  
الاسلام العتيق وما حرمه الله تعالى من موالاة أعدائه المشركين ومعرفة  
أقسامها وأن منها ما يكفر به المسلم ومنها ما هو دونه . وكذلك المداهنة  
والركون وما حرم الله تعالى ورسوله ، وما الذي يوجب فسق فاعله أو  
ردته ، وأين القلوب التي مائتت من الغيرة لله وتعظيمه وتوقيده عن كفر  
هؤلاء الملاحدة وتعظيمهم ، وصار على نصيب وحظ وافر من مصادمة أعداء  
الله ومحاربتهم ونصر دين الله ورسله ، ومقاطعة من صد عنه وأعرض عن  
نصرته \* وإن كان الحبيب المواتيا \* فالحكم لله العلي الكبير

وأين من يبادهم بأن ما هم عليه كفر وضلال بعيد ، ومسبة لله العزيز الحميد ،  
يما نعم أصل الايمان والتوحيد ، وأن ما هم عليه هو الكفر الجلي البواح ، وهو في  
ذلك على نور من ربه ، وبصيرة في دينه ، فسل أهل الريب والشبهات هل يفقه  
الجهل بذلك والاعراض عنه علماء وعملوا ويكتفي بمجرد الاتساع إلى الاسلام  
عند قوم ينتسبون اليه أيضا وهم من أشد خاق الله كفراً به وجحداً له ؟

ورداً لأحكامه واستهزاءً بحقائقه ، فإن قالوا يكتفي بذلك الانتساب وتبرأ به الذمة ، فقد عادوا على ما نقلوه وأصلوه من دليلهم بالرد والهدم ، ومن حقق النظر وعرف أحوال القوم وسيرهم علم أن معلومهم على اتباع أهوائهم والميل مع شهواتهم نسأل الله لنا ولهم العافية

هو أي مم الركب اليمانيين مصعد يسير <sup>(١)</sup> وجناني بمكة موثق ومن هان عليه أمره تعالى فعصاه ، ونهيه فارتكبه ، وحقه فضيحه ، وذكره فأهمله ، وأغفل قلبه عنه ، وكان هؤلاء آثار عنده من طلب رضاه ، وطاعة المخلوق أهم عنده من طاعة ربه ، فقلله الفضلة من قلبه وقوله وأعمله ، وسواه المقدم في ذلك ، فما قدره حق قدره ، وما عظمه حق عظمته ، وهل قدره حق قدره من سالم أعداءه الجاحدين له المكذبين لرسله ، وأعرض عن جهادهم وعيبهم والطعن عليهم ولا قام بوجه منبسط ، ولسان غذب ، وصدر منشرح ، ولم يراغ ما وجب عليه من اجلال الله وتعظيمه وطاعته جراءة على ربه وثوباً على محض حقه وامتهاناً بأمره ؟

خلافاً لأصحاب الرسول وبدعة وهم عن سبيل الحق أعمى وأجهل (الوجه الرابع) أنه لا بد في إباحة السفر إلى بلاد المشركين من أمن الفتنة ، فإن خاف باظهار دينه الفتنة بقهرهم وسلطانهم أو شبهات زخرفهم وأقوالهم لم يبيح له القدوم اليهم والمخاطرة بدينه . وقد قرأ عن الفتنة من السابقين الاولين إلى بلاد الحبشة من تعلم من المهاجرين كجعفر بن أبي طالب وأصحابه ، وقد بلغكم ما حصل من الفتنة على كثير من خالطهم وقدم اليهم ، حتى جعلوا مسبة من نهام عن ذلك وأمرهم بمجانبة المشركين ديناً يدينون به

ويفخرون بذكره في مجالسهم ومجامعهم ، وقد نقل ذلك عن غير واحد (وكنى بريك هاديا ونصيراً) وبعض من رحل اليهم من جهتهم حمل رسائلهم ومكانبتهم الى اهل الاسلام يدعونهم الى الدخول تحت طاعتهم ومناسلتهم وان تضع الحرب اوزارها بينهم وبين من كاتبوه واستحسن ذلك كثير من الملأ والله المستعان

وقد شاع لديكم خبر من افتتن بمدحهم والثناء عليهم ونسبتهم الى العدل وحسن الرعاية الى ما هو أعظم من ذلك وأطم من مشاقة الله ورسوله واتباع غير سبيل المؤمنين ومن لم يشاهد هذا منكم ولم يسمعه من قائله قد بلغه وتحققه . فاجعل الخلق وأصلهم عن سواء السبيل من ينازع في تحريم السفر اليهم والحالة هذه ويرى حله وجوازه

(الوجه الخامس) انسد الذرائع وقطع الوسائل من أكبر أصول الدين وقواعده . وقد رتب العلماء على هذه القاعدة من الاحكام الدينية تحليلاً وتحريماً ما لا يحصى كثرة ، ولا يخفى على أهل العلم والخبرة ، وقد ترجم شيخ الدعوة النجدية قدس الله روحه لهذه القاعدة في كتاب التوحيد فقال (باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل الى الشرك) وساق بعض هذه القاعدة . وقد قرأت علينا في الرسالة المدنية لشيخ الاسلام ابن تيمية ان اعتبار هذا من محاسن مذهب مالك ، قال ومذهب أحمد قريب منه في ذلك ، ولو أفتينا بتحريم السفر رعاية لهذا الاصل فقط وسدًا للذرائع المفضية لكننا قد أخذنا بأصل أصيل ومذهب جليل (الوجه السادس) أنا لانسلم دخول هذه البلدة التي الكلام بصددتها في عبارات أهل العلم ورخصتهم لان صورة الامر وحقيقته سفر الى

معسكر العدو الحربي المهاجم على أهل الإسلام المستولي على بعض ديارهم،  
المتجه في هدم قواعد دينهم، وطمس أصوله وفروعه، وفي نصرة الشرك  
والتعطيل واعزاز جيوشه وجوعه، فالسافر اليهم كالسافر الى معسكر  
هو بصدد ذلك، كمعسكر التتر، ومعسكر قریش يوم الخندق ويوم أحد،  
أفيقال هنا يجوز السفر لان السفر الى بلاد المشركين يجوز لمن أظهر دينه، وهل  
لهذا القول حظ من النظر والدليل، وهو سفسطة وضلال عن سواء السبيل؟

والعلم ليس بنافع أربابه مالم يفد نظراً وحسب تبصر

وفي سنن أبي داود ومسنند الامام أحمد — الذي قال فيه قد جمته  
للناس إماما — من حديث أبي بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
« ينزل ناس من أمتي بنائط يسمونه البصرة عند نهر يقال له دجلة يكون  
عليه جسر يكثر أهلها ويكون من أمصار المهاجرين وفي رواية والمسلمين فإذا  
كان آخر الزمان جاء بنو قنطوراء عراض الوجوه صفار العين حتى ينزلوا  
على شط النهر فيفتروا أهلها ثلاث فرق فرقة يأخذون أذناب البقر والبرية  
وهلكوا، وفرقة يأخذون لانفسهم وكفروا، وفرقة يحملون ذرايعهم  
خلف ظهورهم ويقاتلونهم وأولئك هم الشهداء » والحديث — وإن كان في  
سنده سعيد بن جهمان فقد وثقه أبو داود الذي لين له الحديث كما لين  
لداود الحديدي — فقسمهم ثلاث فرق، وأخبر أن من أخذ لنفسه وألقى السلم  
وترك الجهاد فقد كفر، ومن أعرض عن جهادهم وتباعد عنهم مقبلا على  
إصلاح دنياه وحرثه فقد هلك، ولم ينبج إلا من قام بمجاهدتهم وانتصب  
لحربهم ونصر الله ورسوله وأخبر أن أولئك هم الشهداء وأنهم مخصوصون  
بالشهادة دون سائر الشهداء، كما يستفاد من الجملة الاسمية المعرفة الطرفين

ومن ضمير الفصل المقم بين المبتدأ والخبر . والحصر وان كان ادعائياً فهو يدل على شرف الصنف وفضيلته ، والحديث وإن تأوله بعضهم في حادثة التستر في القرن السابع فقاتله لا يمنع من دخول سواها في الخبر وان لها ذيو لا وبقية . ولا ريب ان الذي حصل في هذا الزمان ان لم يكن منها فهو يشبه بها من كل وجه

فان لا يكتنأ أو تكتنه فانه أخوها غزته أمه بلباسها

وقد قال شيخ الاسلام في اختياراته : من جز الى معسكر التستر ولحق بهم ارتد وحل ماله ودمه <sup>(١)</sup> فتأمل هذا فانه ان شاء الله يزيل عنك لمشكلات كثيرة طالما حالت بين قوم وبين مراد الله ورسوله ومراد أهل العلم من نصوصهم وصريح كلامهم

ثم اعلم أن النصوص الواردة في وجوب الهجرة ، والمنع من الإقامة ببلد الشرك والقدوم اليها ، وترك القعود مع أهلها ووجوب التباعد عن مساكنتهم ومجامعتهم ، نصوص عامة مطلقة وأدلة قاطعة محققة ، ومن قال بالنخصيص أو التقييد لها إنما يستدل بقضايا عينية خاصة ، وأدلة جزئية لا عموم لها عند جماهير الأصوليين والنظار ، بل هي في نفسها محتملة للتقييد والنخصيص ، ومن قال بالرخصة لا ينازع في عموم الأدلة الموجبة للهجرة المانعة من المجامعة والمساكنة . غاية ما عند الخصم أن يقيس حكماً على حكم وفرعاً على فرع وقضية على قضية ، والمنازع له يتوقف في صحة هذا القياس لانه ممارض لدليل العموم والاطلاق وقد رأيت محمد بن علي الشوكاني

«١» وكذا كل من لحق بالكفار المخاديين للمسلمين وأعاتهم عليهم وهو صريح قوله تعالى (ومن يتولهم منهم فانه منهم)

جزم فيما كتبه على المنتقى رد قول الماوردي بجواز الاقامة بدار الشرك  
 وفضيلة ذلك لمن أظهر دينه ورجا إسلام غيره قال وهذا القول معارض  
 لعموم النص فلا يسلم ولا يلتفت اليه، مع أن الذي كتبناه في هذه المسألة  
 موافق للمشهور عند المتأخرين لم نخرج عنه كما تقدم ذكره. والقصد أن  
 المسألة من أصلها فيها بحث قوي وبحال للنظر فإن بقي عليك فراجعني ، وإياك  
 والسكوت على ريبة . وقد رأيت بخط الوالد قدس الله روحه مائنه  
 شمر الى طلب العلوم ذهبولا وانهمض لذلك بكرة وأصيللا  
 وصل السؤال لو كن هديت مباحثا فالعيب عندي أن تكون جهولا

(مسألة بيع الكفار ما يستعينون به على المسلمين)

واما مسألة المباينة فلم يسألني عنها أحد ولم يتقدم لي فيها كلام وقد  
 بسط شيخ الإسلام الكلام على مباينة أهل النمة ومنع من يبيع ما يستعينون  
 به على كفرهم وأعيادهم ، وأما الكافر الحربي فلا يمكن مما يعينه على حرب  
 أهل الإسلام ولو بالميرة والمال ونحوه والدواب والرواحل ، حتى قال  
 بعضهم بتعريق ما لا يتمكن المسلمون من قتله في دار الحرب من أناتهم  
 وأمتعتهم ومنهم من الانتفاع به فكيف يبيعهم وإعاتتهم على أهل  
 الإسلام فإن انضاف الى ذلك ما هو الواقع من المسافرين في هذا الزمان  
 مما تقدم ذكره فالامر أغلظ وأخش وذلك فرد من وراء الجمل وأكثر  
 الناس يخفى عليه أن المرتد من أهل تلك الديار التي استولي عليها  
 الكافر الحربي أغلظ كفراً وأعظم جرماً بجميع ما تقدم من الاحكام  
 ولذلك تجد لهم عند القادمين اليهم من المبسطة والموانسة والاكرام ما هو



أعظم مما مرت حكايته من صنيعهم مع هذا الكافر الحربي فافهم ذلك،  
والله المستول المرجو الاجابة ان ينصر دينه وكتابه ورسوله وعباده  
المؤمنين، وان يظهر دينه على الدين كله ولو كره المشركون، وصلى الله على  
عبد ورسوله النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين

## الرسالة الرابعة

( قال جامع الرسائل ) وله أيضا قدس الله روحه ونور ضربه رسالة إلى محمد بن  
علي آل موسى في مسألة السفر إلى بلاد المشركين وقد ذكر له - أعني محمد بن علي - من جهة  
فتوى الشيخ الامام وعلم الهداة الاعلام الشيخ عبد الرحمن بن حسن فيمن يسافر  
إلى بلد المشركين فشرح ووضح فتوى والده وكشف القناع عن محاسن معانيها  
وقطع بالوجوه الساطعة أسار برها الراسخة مبانيها - ما يتعلق به كل مبطل، وأزاح بما  
أبداه غبار كل مشكل ، وهذا نصها :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم محمد بن علي آل موسى  
سلمه الله تعالى . سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وسبق اليك خط مع البداية  
أشرت فيه إلى المسألة التي ذكرت لي من جهة فتوى الوالد الشيخ قدس  
الله روحه ونور ضربه فيمن يسافر إلى بلاد المشركين وفي هذه الايام  
ورد علينا خط من ولد المجيري ذكر فيه أن لفظ الوالد في جوابه قوله :  
وأما السفر إلى بلاد المشركين للتجارة فقد عمت به البلوى وهو نقص في  
دين من فعله لكونه عرض نفسه للفتنة بمخالطة المشركين فينبغي هجره  
وكراهته ، هذا هو الذي يفعله المسلمون معه من غير تعنيف ولا سب

ولا ضرب، ويكتفى في حقه اظهار الانكار عليه وانكار فعله ولو لم يكن حاضراً  
والمعصية اذا وجدت انكرت على من فعلها اورضيها اذا اطعم عليها انتهى ما نقله  
وهذه العبارة بحمد الله ليس فيها ما يتعلق به كل مبطل لوجوه (منها) ان  
الذي وقع في هذه الاعصار— وكلامنا بصده— امر يحل عن الوصف، وقد  
اشتمل مع السفر على منكرات عظيمة منها موالاته المشركين وقد عرفتم  
ما فيها من النصوص القرآنية والاحاديث النبوية، وعرفتم ان مسمى  
الموالاته يقع على شعب متفاوتة منها ما يوجب الردة كذهاب الاسلام  
بالكلية (ومنها) ما هو دون ذلك من الكبائر والمحرمات وعرفتم قوله تعالى  
(يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء) وانها تزلت فيمن  
كتب المشركين بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جعل ذلك من  
الموالاته المحرمة وإن اطمان قلبه بالايمان: وكذلك من رأى أذى في ولايتهم  
مصلحة للناس او للحضر وهذا واقع مشاهد تعرفونه من حال اكثر هؤلاء  
الذين يسافرون الى تلك البلاد ويربما نقل بعضهم من المكاتبات الى أهل الاسلام  
ما يستفزونهم به ويدعونهم الى طاعتهم وصحبتهم والانحياز الى ولايتهم  
فالذي يظهر هذه الفتوى ويستدل بها على مثل هذه الحال من اجهل  
الناس بمدارك الشرع ومقاصد أهل العلم وهو كمن يستدل بتقبيل الصائم  
على ان الوطء لا يبطل صيامه وهذا من جنس ما حصل من هؤلاء  
الجهلة في رسالة ابن عجلان وما فيها من الاستدلال على جواز خيانة الله  
ورسوله وتخليه بلاد المسلمين وتسليط أهل الشرك عليها واهل التعطيل  
والكفر بآيات الله وغير ذلك من ظهور سلطانهم وابطال الشرع بالكلية  
بمسالة خلافة في جواز الاستعانة بمشرك ليس له دولة ولا صولة ولا دخل

في الرأي مع أنها من المسائل المردودة على قائلها كما بسط في غير موضع  
وبالجملة فأظهر مثل هذه الفتوى في هذه الاعصار من الوسائل المفضية  
الى اكبر محذور واعظم المفساد والشروع مع ان عبارة الشيخ اذا تأملها  
المنصف وجد فيها ما يرد على هؤلاء المبطله وقول الشيخ قد عمت به البلوى  
يبين ان الجواب في الجاري في وقته مع ظهور الاسلام وغربته واظهار  
دين من سافر الى جهاتهم وليس في ذلك ما في السفر اليهم في هذه  
الأوقات ، اذ هو مسألة وإعراض عما وجب من فروض التعيين . ولذا هجم  
العدو وصار الجهاد فرض عين يحرم تركه ولوللسفر المباح فكيف هذا  
السفر ؟ وايضا فكلام الشيخ يحمل على ما ذكره الفقهاء في ان عامة الناس  
ليس لهم ان يفتاتوا على ولي الامر في الحدود والتعزيرات الا باذن . وقد  
عرفتم حال أكثر الولاة في عدم الاهتمام بهذا الاصل . فالاقتيات عليهم  
بالحبس والضرب ونحو ذلك مفسدة تمنعها الشريعة ولا تقرها ، ودرء  
المفاسد مقدم على جلب المصالح ، فهذا يوجب للشيخ وأمثاله مراعاة المصلحة  
الشرعية في الفتوى الجزئية لاسيما في مخاطبة العامة ،

وقول الشيخ : (كونه عرض نفسه للفتنة بمخالطة المشركين - صريح  
في أن الكلام فيمن لم يفتتن ولم يستخف بدينه . وقد عرفتم حال أكثر  
الناس في هذا الوقت . وأقل الفتنة أن يستخفي بدينه ، وجهورهم يظهر  
الموافقة بلسان الحال ولسان المقال ، فهذا الضرب ليس داخلا في كلام  
الشيخ رحمه الله ،

وقوله : ينبغي هجره وكرهه - بيان ما يستطيعه كل أحد أو ما لولا الامور  
ومن له سلطان أو قدرة فعليه تغيير المنكر باليد ومن لم يستطع فباللسان ومن لم

يستطع فبالقلب ، وهذا نص الحديث النبوي فلا يجوز العدول عنه واسإاءة  
الظن بأهل العلم . بل يحمل كلامهم على ما وافقه ، والمصرء المكابر لا ينتهي إلا  
إذا غير فعله بالأدب أو الحبس وهو داخل في عموم الحديث . وقد شاهدنا  
من الوالد رحمه الله تعنيف هذا الجنس وذمهم وذكر حكم الله ورسوله في  
تحريم مخالطة المشركين مع عدم التمكن من إظهار الدين وقد ذكر شيخ الإسلام  
ابن تيمية أن التعزيرات تفعل بحسب المصلحة وليس لها حد محدد بل  
بحسب ما يزيل المفسدة ويوجب المصلحة وذكر قسلي شارب الحمري  
الرابعة وأنه من هذا الباب ، وأشار إلى ذلك في اختياراته . وكذلك غيره  
من المحققين ذكروا أن التعزير على الكبائر والمحرمات غير مقدور ، بل  
بحسب المصلحة ، وهذه قواعد كلية تدخل فيها تلك القضية الجزئية .

وقول الشيخ : والمعصية إذا وجدت أنكرت على من فعلها ورضيها ، ليس  
فيه أن الإنكار بمجرد القول ، بل هو بحسب المراتب الثلاث المذكورة في  
الحديث ، والاختالف نص الحديث ، بل يتعين حمل كلام الشيخ عليه لموافقة  
الحديث النبوي لا على ما خالفه ، وأسقط من الإنكار ركنه الأعظم ، ومن ثم  
واحدة العلم لم يعرض هذه الفتوى لأهل هذه القبائح الشنيعة ، وبجملها  
وسيلة إلى مخالفة واجبات الشريعة ، ومثل هذا الذي أظهر الفتوى بجملة  
بعض المنتسبين منفاخا ينفخ به ما يستتر من إظهاره وإشاعته

والواجب على مثلك النظر في أصول الشريعة ومعرفة مقادير المصالح  
والمفاسد وتأمل قوله تعالى (ولو لا أن تبنتك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا)  
الامية وانظر ما ذكره المقسرون حتى أدخل بعضهم لياقة الدواقر بري القلم  
في الركون . وذلك لأن ذنب الشرك أعظم ذنب عصي الله به على اختلاف رتبة

فكيف اذا انضاف اليه ما هو أخش من الاستهزاء بآيات الله وعزل  
 أحكامه وأوامره وتسمية ماضاه وخالفه بالعدالة ، والله يعلم ورسوله  
 والمؤمنون انها الكفر والجهل والضلالة ومن له أدنى أُنفة وفي قلبه نصيب  
 من الحياة يفار الله ورسله وكتابه ودينه ، ويشهد إنكاره وبراءته في كل  
 محفل وكل مجلس ، وهذا من الجهاد الذي لا يحصل جهاد العدو الا به  
 فاغتنم اظهار دين الله والمذاكرة به وذم ما خالفه والبراءة منه ومن أهله ،  
 وتأمل الوسائل المفضية إلى هذه المفسدة الكبرى وتأمل نصوص الشارع  
 في قطع الرسائل والذرائع . وأكثر الناس ولو تبرأ من هذا ومن أهله  
 فهو جند لمن تولاهم وأنس بهم واقام بحماهم والله المستعان وهذا الخط  
 اقراءه على من تحب من إخوانك وبلغ سلامي والدك ، وخواص الاخوان



## الرسالة الخامسة

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة في وجوب الهجرة وتحريم  
الاقامة بين أظهر المشركين وسبب ذلك أن حسن بن عبد الله آل الشيخ لما كتب  
إلى عبد الرحمن الوهبي ينصحه عن الاقامة بين أظهر المشركين وبين له وجوب  
الهجرة بالدلائل والبراهين كتب اليه واحتج باستقف عليه في ضمن جواب الشيخ  
رحمه الله وهذا نص رسالة الشيخ :

### بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى ابن الأخ حسن بن عبد الله  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد يذكر لي ما كتب اليك عبد  
الرحمن الوهبي من الشبهة لما ذكرت له قوله تعالى ( ان الذين توفاهم الملائكة  
ظالمين أنفسهم ) ونصحه عن الاقامة بين أظهر المساكر الشركية وأنه احتج  
عليك بأن الآية فيمن قاتل المسلمين وقال تجمعلون اخوانكم ، بل من  
قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؛ وهذا جهل منه بمعنى الآية  
وصريحها ، ومخالفة لاجماع المسلمين ، وما يحتجون به على تحريم الاقامة بين أظهر  
المشركين مع المعجز عن القدرة على الانكار والتفجير . قال ابن كثير هذه  
الآية عامة في كل من أقام بين ظهراني المشركين وهو قادر على الهجرة  
وليس متمكنا من إقامة الدين فهو ظالم لنفسه مرتكب حراما بالاجماع  
وبنص هذه الآية حيث يقول تعالى ( ان الذين توفاهم الملائكة ظالمين  
أنفسهم ) أي بترك الهجرة ( قالوا فيم كنتم ) أي لم كنتم ها هنا وتركتهم الهجرة  
( قالوا كنتم مستضعفين في الأرض ) أي لا تقدر على الخروج ولا الذهاب

في الارض (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها؟) فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا) وساق رحمه الله ما رواه ابو داود عن سمرة بن جندب اما بعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من جامع المشرک <sup>(١)</sup> وسكن معه فإنه مثله »

قلت : فانظر حكاية الاجماع على تحريم ذلك وانظر تقريره معني الآية وتعليق ما فيها من الاحكام والوعيد على مجرد الإقامة بين اظهر المشرکين ، وان هذه الآية نص في ذلك وانظر خطاب الملائكة لهذا الصنف وانه على المكث والإقامة بدار الكفر ، وانظر ما أجابتهم الملائكة عن قولهم لا نقدر على الخروج ، وكل ذلك ليس فيه ذكر للقتال فتأمل هذا يطالعك على بطلان هذه الشبهة وجعل مبيها وتأمل حديث سمرة وما فيه من تعليق هذا الحكم بنفس الجامعة والسكنى واعرف معنى كونه مثله وكذلك ما رواه ابن جرير عن عكرمة قال كان أناس من أهل مكة قد أسلموا فغنمات منهم بها ملك قال تعالى (فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا (الاستضعفين) الآية وروى ابن جرير من تفسير ابن أبي حاتم فزاد فيه فكتب المسلمون اليهم بذلك وخرجوا ويئسوا من كل خير ثم تزلت (ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا) فكتبوا اليهم بذلك أن قد جعل الله مخرجكم فخرجوا فأدركهم المشركون فقتلوه حتى نجا من نجا وقتل من قتل وروى عن ابن عباس في الآية هم قوم تخلفوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركوا أن يخرجوا معه فغنمات منهم

(١) جامعه خالطه وعاشه فالجامعة المشاركة في الاجتماع من سكنى ومعاشرة هذه حقيقة واستعماله في الخالطة الزوجية كناية

قبل أن يلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم ضربت الملائكة وجهه ودبره  
وأظن هذا الجاهل رأى ما زوي عن عكرمة عن ابن عباس أن قوما من  
أهل مكة أسلموا فاستخفوا بإسلامهم وأخرجهم المشركون يوم بدر معهم  
وأصيب بعضهم وقتل بعض، فقال المسلمون: كان أصحابنا هؤلاء مسلمين  
وأكرموا فاستغفروا لهم فنزلت (إن الذين توفاهم الملائكة) الآية فهذا القول  
ونحوه مما فيه ذكر من أخرج مع المشركين يوم بدر لا يدل على أن الآية  
خاصة بهم بل يدل على أنها متناولة للعموم اللفظي والعبرة بعموم اللفظ  
لا بخصوص السبب

وكذلك من قال من السلف إن هذه الآية نزلت في أناس  
من المنافقين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجوا مع  
المشركين فرأى أن هذه الآية تتناولهم بعمومها ولم يريدوا أن هذا  
التفاق والقتال مع المشركين هو الذي نيط به الحكم ورأى عليه الوعيد  
فأنهم أجل وأعلم من أن يفهموا ذلك، والسلف يعبرون بالنوع ويريدون  
الجنس العام ومن لم يمارس العلوم ولم يتخرج على حملة العلم وأهل الفقه  
عن الله وتجنب في العلوم برأيه فلا عجب من خفاء هذه المباحث عليه  
وعدم الاهتمام لتلك المسالك التي لا يمر بها إلا من مارس الصناعة، وعرف  
ما في تلك الصناعة، وهذا الرجل من أجهل الناس بالضروريات فكيف  
بنيرها من حقائق العلم ودقائقه، وليتهم (أعني) هو وأمثاله اقتصروا على  
مجرد الإقامة ولم يصدر عنهم ما اشتهر وذاع من الموالاة الصريحة وإثارة  
الحياة الدنيا على حبة الله ورسوله وما أمر به وأوجبه من توحيد البراءة  
من أعرض عنه وعدل به غيره وسوى به سواه،



وتأمل كلام شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى على هذه الآية فانه افاد واجاد: وتأمل ما ذكره الفقهاء في حكم الهجرة واستدلالم بهذه الآية على تحريم الإقامة بين ظهري المشركين لمن عجز عن اظهار دينه، فكيف بمن اظهر لهم الموافقة على بعض أمرهم وعلى انهم مسلمون من اهل القبلة المحمدية؟

وصاحب هذا القول الذي شبه عليكم ينزل درجة درجة اول ذلك شرأوه المراتب الشرعية والاقواف التي على اهل العلم، حتى صرفت له من غير استحقاق ولا اهلية، ثم لما جأت هذه الفتنة صار يتزين عند المسلمين بمحمد الله على عدم حضوره بتلك البلد، ثم جز ولحق باهلها ونقض غزله واكذب نفسه ثم ظهر لهم في مظهر الصديق الودود وبالغ في الكرامة والوليمة والتعفف والهدايا والمجالسة والتردد شغفا بالجامر الرياسة ولو في زمرة من حاد الله ورسوله (واما) ما نقل عنه من التحريض على اهل الاسلام فهو ان صح اقبح من هذا كله واشنع، وحسابه على الله الذي نكشف عنده السرائر، وتظهر غيبات الصدور والضمائر، وروى السدي قال لما سر العباس وعقيل ونوفل قال النبي صلى الله عليه وسلم للعباس «افد نفسك وابن اخيك» قال يا رسول الله الم نصل قبلك ونشهد شهادتك؟ قال «يا عباس انكم خاصتم فخصتم» ثم تلا عليه هذه الآية (ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) فتأمل هذه القصة وما فيها من التصريح بان الخصومة في الهجرة وأن من ادعى الاسلام والتوحيد وهو مقيم بين ظهري اهل الشرك بالله والكفر بآيات الله فهو غصوم محجوج، وهذا يعرفه طلبة العلم والممارسون، وتأمل قوله تعالى (وإن الشياطين ليوحون الى اوليائهم

ليجادلوكم وان اطعمتموهم انكم لمشركون) كيف حكم على ان من أطاع أولياء الشيطان في تحليل ما حرم الله انه مشرك وأكد ذلك بان المؤكدة وان ذلك صادر عن وحي الشيطان؟ فاحذر هذا الضرب من الناس وليكن لك نهمة في طلب العلم من اصوله ومطائنه والله تعالى أسأل ان يمن علينا وعليكم بالهداية الى سبيله، ومعرفة دينه بدليله، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

## الرسالة السادسة

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ حمد بن عبدالعزيز وقد كان كتب اليه ( أعني) الشيخ حمد رسالة ذكر له فيها أن الغربية اشتدت وأنه قد أنكر عليه الفتوى بحل ما أخذ في درب العقيم مع العسكر والزوار، فأجابه بما نصه

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم حمد بن عبدالعزيز سلمه الله تعالى وهداه، والمهمه رشده وتقواه، آمين  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا اله الا هو وان أنى الدهر بحر القضاء والخط وصل وصلك الله بمجمله المنير، ونظمتك في سلك أنصار الملة والدين. وقد عرفت أن الله سبحانه ليس كمثل شيء في أفعاله او قضائه كما أنه ليس كمثل شيء في ذاته وصفاته، وهذه الحوادث العظام التي هدمت أركان الاسلام لله فيها سر وحكمة بالغة يطلع من يشاء من عباده على عنوان وانموذج من سر القدر والقضاء، وأكثر الناس في خفارة جهله وكثافة

طبعه كالبعير الذي يعقله أهله ثم يطلقونه، لا يدري فيم عقل ولا فيم أطلق . وتذكر أن الغربة اشتدت؟ والامر كما وصفت، وأعظم مما اليه أشرت، ولكن ليكن لك على بال، ماورد في فضل الغربة، ووصفهم، فاعتنم نصرة الاسلام والدعوة اليه ، ونصره ونشره وتعريفه وتقريره في كل مجلس ومجمع . فان أكثر الناس قد ضل عنه ولا يدري حقيقته ومسماه . وقد وقع ذلك ممن ينتسب الى الدين ، ونسي ماكان عليه من تقرير التوحيد وأدلتة ، وجاء بما يناقضه ويقوي عضد المشركين ، ويقتضي نصرة أعداء الملة والدين ، وقد بلغنا عن عبد الرحمن الوهبي وأمثاله بعد ذهابه اليهم مااتصان عن ذكره الاسماع، وصار يعترض على من أنكر طريقته وذهبا، وبزعم انه قد خالف طريقة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وصرح بمسبة من أنكر عليه ونسبه الى موالاتهم . فالذي يجادل عنه داخل في عموم قوله تعالى ( وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق )

وكذلك ما ذكرت عن الذي أنكر عليكم الفتوى بجل ماأخذت في درب العقير مع العسكر والزوار . فلا يصدره هذا الانكار الا عن جهل بحقيقة الاسلام وقواأعدده وسرية ابن الحضرمي في عهده صلى الله عليه وسلم مشهورة معروفة ، وهي أول دم أهرق في الاسلام وقصدت عير قریش . وقریش في ذلك الوقت مع كفرهم وضلالهم، أهدي من كثير من العسكر والزوار من الرافضة بكثير ، فكيف وقد بلغ شرهم الى تعطيل الربوبية والصفات العلية، وإخلاص العبادات للعبودات الوثنية، ومعارضة الشريعة المحمدية، بأحكام الطواغيت والقوانين الافرنجية ؟ فن جادل عن خالط هؤلاء ودخل لهم في الشورى وترك الهجرة الى الله ورسوله وافتن به كثير من

خفافيش البصائر، فالجادل فيه وفي حل مأخذ من العسكر والزوار لا يدري  
 ما الناس فيه من أمر دينهم، فعليه أن يصحح عقيدته ويراجع دين الاسلام من  
 أصله، ويتفطن في النزاع الذي يجري بين الرسل وأممهم في أي شيء وبأي  
 شيء؟ (وكفى ربك هادياً ونصيراً) والذي أوصيك به الثبات والفاظة على  
 هؤلاء الجهلة الذين يسمعون في هدم أركان الاسلام ومحو أساسه، وبلغ  
 سلامنا من لديك من الاخوان والسلام

## الرسالة السابعة

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الاخوان من أهل الفرع  
 عثمان بن مرشد، ومحمد بن علي، وإبراهيم بن راشد، وإبراهيم بن مرشد في  
 قطع الوسائل والدرائع المفضية الى محبة من حاد الله ورسوله واختار ديارهم  
 ومساكنهم وولايتهن ومحبة ظهورهم لأن اختيار ديارهم ومساكنهم وولايتهن  
 ومحبة ظهورهم والثناء عليهم وتفضيلهم بالعدل على أهل الاسلام وأعانتهم على  
 المسلمين وجرمهم على بلاد أهل الاسلام ردة صريحة بالاتفاق، فقطع رحم الله تعالى  
 الاسباب والوسائل المفضية الى ذلك بالأدلة القاطعة والبراهين الساطعة، وهذا نصها:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوان عثمان بن مرشد  
 ومحمد بن علي وإبراهيم بن راشد وإبراهيم بن مرشد  
 سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد الخط وصل وصلكم الله ما يرضيه وما ذكرتم من طلب  
 النصيحة فقد تقدمت اليكم بحمد الله مراراً أو قامت الحجة ويبلغني تصميم  
 الاكثر على رأيه الاول وعدم الانتفاع. ومن أكبر الاسباب شرح الصدر

لنصائح والمواظظ وقبولها ما يعلمه الله من حرص العبد على الخير والهدى .  
 والتجرد من ثوبي التعصب والهوى ، والبعد عن الاصجاب بالنفس وإيثار  
 الشهوات الدنيوية ، فالقلب اذا سلم من هذا وابتهل الى الله بالادعية  
 الماثورة كدعاء الاستفتاح « اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل ، الحديث  
 لا سيما في أوقات الاجابة فان هذا لا تكاد تسقط له دعوة ، والتوفيق له  
 أقرب من جبل الوريد . قال الله تعالى (ولو علم الله فيهم خيراً لآسمعهم)  
 والواجب عند ورود الشبهات هو القيام لله مثني وفرادي والتفكر  
 لا سيما عند هذه الفتنة التي عمت وطمت ، وأعمت وأصمت ، فانها كفاي  
 حديث حذيفة قال قلت يا رسول الله انا كنا في شرف فذهب الله بذلك الشر  
 وجاء بالخير على يدك فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال نعم قال ماهو ؟  
 قال « فتن كقطع الليل المظلم يتبع بعضها بعضاً تأتيكم مشقة كوجوه  
 البقر لا تدرون أيا من أي » (١)

فهذه الفتن الواقعة في هذا الزمان من جنس ما أشير اليه في هذا الحديث  
 الذي خرجه الامام احمد في مسنده فتمين الاهتمام بالخرج منها والنجاة فيها  
 لا سبيل الى ذلك الا بالاعتصام بجبل الله ومعرفة ما أوجب وندب اليه  
 في كتابه من شرائع الايمان وحدوده وما نهى عنه وحرمه من شعب  
 الكفر والنفاق وحدوده وقد نص على هذا صلى الله عليه وسلم لما سأله  
 حذيفة عن الفتن فمن حذيفة : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن الخير وأسأله عن الشر وعرفت أن الخير لن يسبقني قلت

(١) الحديث رواه البخاري مطولاً وابن ماجه مختصراً والظاهر ان هذا اللفظ  
 الذي ذكره المؤلف وما بعده للامام أحمد

يارسول الله أبعد هذا الخير شر؟ قال «يا حذيفة تعلم كتاب الله واتبع ما فيه»  
ثلاث مرار، قال قلت يارسول الله أبعد هذا الخير شر؟ قال «فتنة وشر» قال  
قلت يارسول الله أبعد هذا الشر خير قال «هدنة على دخن وجماعة على أقذاء»  
قال قلت يارسول الله الهدنة على دخن ماهي؟ قال «لا ترجع قلوب أقوام على  
الذي كانت عليه» قال قلت يارسول الله أبعد هذا الخير شر؟ قال «يا حذيفة  
تعلم كتاب الله واتبع ما فيه» ثلاث مرار، قال قلت يارسول الله أبعد هذا الخير  
شر؟ قال «فتنة عمية صماء عليها دعاة على أبواب النار وان تمت يا حذيفة  
وأنت حاضر على جندل خير لك من أن تتبع أحدا منهم» (قلت) فتأمل  
ما أرشد إليه حذيفة وأوصاه عند حدوث الفتن العظام التي لا يبصر أهلها  
الحق ولا يسمعون من الداعي والناصح، وتكريره الوصية بقراءة كتاب  
الله واتباع ما فيه لأن المخرج من كل فتنة موجود فيه مقرر، لكن لا يفقهه  
ولا يفهمه إلا من تعلم كتاب الله ألفاظه ومعانيه، ووفق للعمل بما فيه، فذلك  
جدير أن يهبه الله نوراً يمشي به في الناس، ولا يحتجى عليه ما وقع فيه إلا كثر  
من الشك والريب والالتباس. وهذا الصنف عزيز الوجود في القراء  
ومن ينتصب إلى العلم والطلب فكيف بغيرهم؟ شعر

أما الخيام فاتها كخيامهم وأرى نساء الحي غير نساها  
فعليكم بلزوم الوصية النبوية لصاحب السمر حذيفة بن اليمان وبتدبر  
القرآن والتفقه في معانيه يعرف العبد إن عقل عن الله أن أوجب واجب  
فيه وأهمه وآكده وزبدته معرفة الله تعالى بما تعرف به إلى عباده من  
صفات كماله ونموت جلاله وبديع أفعاله وإحاطة علمه وشمول قدرته  
وكمال عزته وعميم رحمته، وبمعرفة ذلك يهتدي العبد إلى محبته وتعظيمه

واسلام الوجه له وأنابة القلب اليه ، وأفراده بالقصد والطلب ، وسائر العبادات كالخشية والرجاء والاستعانة والاستغاثة والتوكل والتقوى ، ويرضى به رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولا ونبياً ، ويذوق من طعم الإيمان ما يوجب له كمال حب الله وحب رسوله ويعرف الوسائل الى هذا المطلوب الا كبر والمقصود الاعظم ويهتم به غاية الاهتمام ، ويطلبه منتهى الطلب ، ويعرف ما يضاد هذا الاصل ويناقضه من تعطيل وكفر وشرك ، ويعرف وسائلها وذرائعها الموصلة اليها المفضية الى اقتحامها وارتكابها ، فيهتم بتحصيل وسائل التوحيد ، ويهتم بالتباعد عن وسائل الكفر والتعطيل والتفديد كما يستفاد من قوله تعالى (إياك نعبد وإياك نستعين) فن عرف هذا الاصل الاصيل عرف ضرر الفتنة الواقعة في هذه الازمان بالساكرات التركية ، وعرف انها تعود على هذا الاصل الاصيل بالهدم والهدم والمحو بالكلية ، وتقتضي ظهور الشرك والتعطيل ورفع أعلامه الكفرية ، وأن مرتبتها من الكفر وفساد البلاد والعباد فوق ما يتوهمه المتوهمون ، أو يظنه الظانون ، وبه يعلم أن ما وقع من الوسائل الى تهوين تلك الفتنة وتسهيل أمرها والسكون عن التغليظ فيها من أكبر أسباب وقوع الشرك ومحو أعلام التوحيد ، والوسيلة لها حكم الفاية ، فإن انضاف الى تسهيلها إكرام من أقام بديارهم ، وتلطخ بأوصارهم ، وشهد مهرجاناتهم ونوقيهه والمشي اليه وصنع الولائم له ، فعند ذلك ينمي الاسلام ويبكيه (من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) وفي الحديث «من قرأ صاحب بدعة فقد أعان على هدم الاسلام» (١) فكيف بما هو أعظم وأطم من البدع ؟ قاله المستعان

وأعجب من هذا أن بعض من يتولى خدمة من حاد الله ورسوله  
ويحسن أمرهم ويرغب في ولائهم ويقدر في أهل الاسلام وربما أشار  
بجربهم ، فاذا قدم بلاد بعض أهل الاسلام تلقاه منافقوها وجها لها بما  
لا يليق الا منع خواص الموحدين ، فافهم أسباب الشرك ووسائله ، ومن  
كان في قلبه حياؤه له رغبة وله غيرة فواتير لرب الارباب بأف وبشتر مما هو  
دون ذلك ولكن الامر كما قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب : إنما نقض عري  
الاسلام عروة عروة إذا نشأ في الاسلام من لا يعرف الجاهلية : (١)  
وما جاء في القرآن من النهي والتعليق والتشديد في مؤالمتهم وتوليهم دليل  
على ان اصل الاصول لاستقامة له ولا ثبات له الا بمقاطعة امداء الله وحربهم  
وجهادهم والبراءة منهم والتقرب إلى الله بمقتهم وعيهم . وقد قال تعالى لما عقد  
المؤالمة بين المؤمنين وأخبر أن الذين كفروا بعضهم أولياء بعض قال (ان لا تغفلوه  
تكن فتنة في الارض وفساد كبير) وهل الفتنة الا الشرك والفساد الكبير  
هو انتشار عقد التوحيد والاسلام ، وقطع ما أحكمه القرآن من الاحكام  
والنظام ، قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء  
بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين)  
فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم) الآية قال بعض السلف : ليتق  
أحدكم أن يكون يهوديا أو نصرانيا وهو لا يشعر ، وقال تعالى (يا أيها الذين  
آمَنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب  
من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين) وإذا ناديتهم إلى

(١) يعني انهم يجهلون ما أناله الاسلام من الشرك والكفر فلا يعرفون قيمة ما جاء  
فيه من الاصلاح وربما عادوا إلى ما كان عليه الجاهلية وهم لا يدرون



الصلاة) الآية قلت فليتأمل من نصيح نفسه ما يجري من هؤلاء العسكر عند سماع الاذان من المعارضة بالطبل والبوق والمزمار ، واستبداله به عما اشتمل عليه الاذان من توحيد الله وتعظيمه وتكبير الملك القهار ، قال تعالى ( لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون \* كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون \* ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون \* ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما انخدعوا بأوليائه ولكن كثيراً منهم فاسقون ) وقال تعالى ( لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين . ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة ) وقد جزم ابن جرير في تفسيره بكفر من فعل ذلك قال تعالى ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الایمان ) فليتأمل من نصيح نفسه هذه الآيات الكريمات وليبحث عما قاله المفسرون وأهل العلم في تفسيرها وتأويلها ، وينظر ما وقع من أكثر الناس اليوم فانه يتبين له إن وفق وسدد انها تتناول من ترك جهادهم وسكت عن عييبهم وألقى اليهم السلم ، أو أثني عليهم ، أو فضلهم ، بالعدل على أهل الاسلام ، واختار ديارهم ومساكنهم وولايتهم ، وأحب ظهورهم ، فان هذارد صريحة بالاتفاق قال تعالى ( ومن يكفر بالایمان فقد حبط عمله ) وقد عرفتم ما كان عليه اسلافكم من أهل الاسلام وما من الله به عليكم من دعوة شيخنا رحمه الله الي توحيد الله والایمان به وإخلاص الدين له والبراءة من أعدائه وجهادهم ،

وبيركة دعوته وبيانه حصل الاسلام من الظهور والنصر وإعلاء كلمة الله  
 ما لم يحصل مثله في دياركم وأوطانكم منذ قرون متطاولة، فيجب شكر  
 هذه النعمة ورعايتها حق الرعاية والمض عليها بالنواجد، وان لا يستبدل  
 بموالاة أعداء الله ورسله والانحياز الى دولتهم والرضا بطاعتهم، قال تعالى  
 ﴿ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار﴾ الآية  
 فاتقوا الله عباد الله، واتقوا يوماً ترجمون فيه الله، ودعوا اللجاج والمراء،  
 وتمسكوا بما جاء عن الله وعن رسله من البينات والهدى، ولايسهل  
 لديكم مبارزة رب السموات العلى، بما عليه غاب الناس اليوم من الكفر  
 والتعطيل والشرك والجدال والمراء، ولا تفتحوا أبواب الفتن للمשאقة والفرق  
 والقدح في أهل الاسلام، فان ذلك من الصد عن سبيل الله، ومن الفتنة  
 عن دينه الذي ارتضاه. وقد جاء في الحديث «إن هذا الحي من مضر لا تدع  
 في الارض لله عبداً صالحاً الا فتنته وأهلكته حتى يدركها الله بجنود  
 من عنده فيذلها حتى لا تمنع ذنب تلعه» وبعض من يدعي الدين انما يتعبد  
 بما يحسن في العادة ويثنى عليه به وما فيه مقاطعة ومجاهدة وهجر في ذات  
 الله ومراعاة لاعدائه فذاك ليس منه على شيء بل ربما ثبط عنه وقدح  
 في فاعله، وهذا كثير في المنتسبين الى العبادة والمنتسبين الى العلم والدين  
 والشیطان أحرص شيء على ذلك منهم لانهم يرونه غالباً ديناً وحسن خلق  
 فلا يتاب منه ولا يستغفر، ولان غيرهم يقتدي بهم، ويسلك سبيلهم  
 فيكونون فتنة لغيرهم. ولهذا حذر الشارع من فتنة من فسد من العلماء  
 والعباد وخافه على أمته، فالؤمن اذا حصل له ظفر بمحقائق الايمان، وصار

على نصيب من مرضاة الملك الرحمن ، فقد حصل له الخط الاوفى  
والسعادة . وإن قيل ما قيل (شعر)

إذا رضي الحبيب فلا أبالي أقام الحي أم جد الرحيل  
وينبغي لك يا عتمان أن تقرأ هذه النصيحة على جماعتك وتبين لهم  
معانيها وما في الفرقة والاختلاف من فتح أبواب الشر والفساد فأحرص  
على ذلك واعتد به من صالح أعمالك وقد قال صلى الله عليه وسلم لعلي  
رضي الله عنه « فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر  
النعم »<sup>(١)</sup> والشيطان قاعد على الصراط المستقيم فإن عارض أحد بشبهة فليزحه  
تبليغها وطلب كشفها ولا يحل السكوت على الشبه التي توقع في الرب  
والشك وتفضي الى ما تقدم من المفاسد ، وإن رأيتم في كلامي مجازفة او  
مخالفة لما قاله اهل العلم فاذكروه لي ، وإن جاءنا عنكم نصيحة او تنبيه على  
شيء من الغلط فنشهد الله على قبوله ممن كان . وبلغوا سلامنا اخوانكم ، والعيال  
والاخوان ينهون اليكم السلام وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

(١) هو في صحيح البخاري

## الرسالة الثامنة

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه نصيحة لكافة المسلمين في التذكير  
بآيات الله والحث على لزوم الجماعة والقيام بأصول الدين وقواعد الاسلام التي هي  
أزج تجارة وبضاعة والحض على جهاد أعداء الله ورسوله والقائمين في هدم قواعده  
وأصوله وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الطيف بن عبد الرحمن الى من يراه من المسلمين وفقهم  
الله لنصر الاسلام والدين  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

(وبعد) فوجب هذا هو التذكير بآيات الله والحث على لزوم جماعة  
المسلمين، وقد ينفع بالنصائح من أراد الله هدايته قال تعالى (وذكر فان الذكرى  
تنفع المؤمنين) واما ما يبدأ به في التعليم هو معرفة أصول الدين وقواعد  
الاسلام التي لا يحصل بدونها ولا يستقيم بناؤه الاعليها، لاسيما معرفة  
مادلت عليه كلمة التوحيد شهادة الله لا اله الا الله من الايمان بالله ومعرفة  
وتوحيده باخلاص العبادة بانواعها له سبحانه، والبراءة من كل معبود  
سواه والقيام بذلك علما وعملا، فان هذا هو أصل الدين وقاعدته وهي  
الحكمة التي لا يجلها خلقت الخليفة، وشرعت الطريقة، وارسلت لاجلها  
الرسول وبها انزلت الكتب، وجميع احكام الامر والنهي تدور عليها ورجع اليها  
وقد رأيت ما حدث في هذا الاصل العظيم من الاضاعة والاهمال والاعراض  
عن حقائقه وواجباته حتى ظهر الشرك وظهرت وسائله وفرائضه ممن

ينتسب الى الاسلام ويزعم انه من اهله وذلك باسباب منها الجهل بحقيقة ما امر الله به ورضيه لعباده من اصول التوحيد والاسلام وعدم معرفة ما يتنافيه ويناقضه او يضاد الكمال والتمام من موالاته اعداء الله على اختلاف شعبها ومرتباتها (فنها) المكفرات والموبقات، ومنها ما هو دون ذلك واكبر ذنب وأضلّه وأعظمه منافاة لاصل الاسلام نصرته أعداء الله ومعاونتهم والسعي فيما يظهر به دينهم وما هم عليه من التعطيل والشرك والموبقات العظام وكذلك انشراح الصدر لهم وطاعتهم والثناء عليهم ومدح من دخل تحت أمرهم وانتظم في سلوكهم ، وكذلك ترك جهادهم ومسالمتهم وعقد الاخوة والطاعة لهم وما هو دون ذلك من تكثير سوادهم ومساكنتهم ومجامعتهم<sup>(١)</sup> ويلتحق بالقسم الاول حضور المجالس المشتعلة على رد احكام الله واحكام رسوله والحكم بقانون الافرنج والنصارى والمهظلة ومشاهدة الاستهزاء باحكام الاسلام وأهله ، ومن في قلبه ادنى حياة وأدنى غيرة لله وتعظيم له يأنف ويشتم من هذه القبائح ، ومجامعة أهلها ومساكنتهم ولكن ما لجرح ببيت ايلام فليترك الله عبداً مؤمناً بالله واليوم الآخر وليجتهد فيما يحفظ ايمانه وتوحيده قبل أن تزل القدم ، فلا ينفع حينئذ الاسف والندم ومن اهم المقاصد الشرعية ، والمطالب العلية جهاد أعداء الله ومن صدف عن دينه الذي ارتضاه وقد أوجب الله سبحانه الجهاد في سبيله وأكده ورغب فيه ووعد أهله بما أعد لاوليائه واهل طاعته من مرضاته وكرامته ومجاورته في دار النعيم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا)

(١) أي مخالطتهم في الاجتماع والمعاينة كما تقدم

هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) الى آخر السورة (١) فانظر الى ما دلت عليه هذه الآية الكريمة من لطافة الخطاب، والارشاد الى مناهج الهداية والصواب، وما رتب على ذلك من غاية الفوز ومتهى السعادة، وما فيها من البشارة بكل فلاح ونجاح في العاجل والآجل. فانظر كيف ختم السورة بأمر عباده المؤمنين ان يكونوا انصاراً له وان يقتدوا بمن سلف من الصالحين، وانظر الى ما حكم به من ايمان من نصره وقام بما امر به، وتأمل كفر الطائفة المعرضة عن طاعة رسوله والجهاد في سبيله، وتأمل ما وعد به عباده من النصر والظهور على من خالفهم وخذلم وكذلك قوله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بان له الجنة يقاتلون في سبيل الله فيمقتلون ويقتلون) الى قوله (وذلك هو الفوز العظيم) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة) الآية وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ان في الجنة مائة درجة اعدّها الله للمجاهدين في سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض» وعنه صلى الله عليه وسلم قال «من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق» فاغتنموا رحمكم الله حضور المشاهد التي يترتب عليها اعلاء كلمة الله ونصر دينه ورسوله ومرأعة أعدائه فان هذه المشاهد من الموجبات للرحمة والمغفرة والسعادة الابدية، وما يدريك ان الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم. واذا هجم العدو على بلاد الاسلام صار الجهاد فرض عين فأجمعوا امركم على جهاد عدوكم لا ابتغاء مرضاة ربكم، واطيعوا اذا امركم واخلصوا النية، واصلحوا الطوية

خاتماً لكل امرئ ما نوي وانقوا الله عباد الله ، وراقبوه مراقبة من يعلم انه  
يسمعه ويراه ، فقد رأيتم ما بلغ من مكائد الشيطان وتفريق كلمة اهل الايمان حتي  
انسالخ الاكثر من الدين ولحق قتام من المسلمين بأعداء الله والدين ، نسأل  
الله لنا ولكم العافية والثبات على دينه الذي ارتضاه لنفسه وارتضاه لعباده  
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

### الرسالة التاسعة

وله أيضاً قدس الله روحه ، ونور ضريحه رسالة الى عبد الرحمن بن ابراهيم أبي الغنيم  
يعظه فيها عن مجاسة من افتتن بموالاة اعداء الله ورسوله من العساكر الهاججة على بلاد  
المسلمين ، والتحذير عن رسالة ابن عجلان ، وقد سماها الشيخ رحمه الله حباله  
الشيطان ، وذكر انها دهليز يفضي الى استباحة موالاة المشركين والاستنصار بهم ،  
وكذلك ذكر فيها حكم المتغلب اذا كان مسلماً وأن ما وقع منه من الظلم والغشم  
وسفك الدماء ونهب الاموال كل ذلك لا يوجب الخروج عليه ولا نزع اليد عن  
طاعته وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ عبد الرحمن بن ابراهيم  
ابي الغنيم سلام عليكم ورحمة الله وبركاته والخط وصل وصلى الله بالفته  
والبصيرة ، وأصلح لك العمل والسيرة ، وما ذكرت من المحبة والمودة فما كان  
الله يبقئ وإن طال الزمان به ويذهب ماسواه والذي أوصيك به تقوى  
الله تعالى والنظر في سبب ما جرى عند هذه الفتنة الظلماء من المهاجرة  
بيننا والمقاطعة وشرحه لك فيه تذكرة وموعظة .

لما وقعت الفتنة تأيت بجانبك عن الاسترشاد والاستفادة ، واستحسننت  
المراء في الدين واللجاجة . صدر ذلك منك في غير ما مجلس ، حتي أسأت الادب في

السوق وخطبتي خطاب من لا يدري الحقائق، ولا يهتدي لوضح المسالك والطرائق، ونظرت بعين وضعت الأخرى، ونكبت عما هو الأولى بالأصالة والأحرى، وأقبلت في تلك الأيام على الملأ المفتونين بخطوط المساكر التي وصلت إلى بلدتنا وأنت تدري ما فيها من الصد عن سبيل الله وهدم دينه ومطرقات أوليائه، والتنويه بذكر أعداء الله ورسوله والدعوة إلى طاعتهم والدخول تحت أمرهم وتخويف المسلمين منهم وقد صرح كثير من الناس بالدخول تحت أمرهم، وظهر الفرج والسرور من كثير ممن يدعي الإسلام. وأنت أيها الرجل ممن يتردد إلى هؤلاء المفتونين ويأسر بعضهم ويصني إلى شبهاتهم وجهالاتهم، ولم تلتفت إلى بحث ومحاكمة ولا استرشاد كما هو الواجب لله عند تلك الفتنة والشبهات لكنك ظلمت جانب الهوى واكثرت تلك الأيام من مجالسة من يضرون ولا ينفع، ولا يني عن إغوائهم ولا يزعج، وقد جاء الأثر: أن من جالس صاحب بدعة تزهد منه العصمة، فكيف بما هو أكبر من البدعة وأعظم. ولم يلبغي عنك تلك الأيام ما يسرفي من قيام لله ونصرة لدينه اللهم إلا ما يجري على لسانك من دعوى البراءة من الشرك وأهله على سبيل الأجمال لا التفصيل، وقد علم الله أن العبرة بالحقائق، وليس بالإيمان بالتعلي ولا بالتلمي ولكن ما وقر في القلوب وصدقه الأعمال

ولم تزل على ما وصفنا تطير مع من طار، وتغير علينا بالتخطئة والمراحم من أغار، ومثلك كان يظن به الخير ويأسى عليه الصاحب، وأنت وإن لم تكن كل النقيع والطالب، فقد جحكك التجارب، وقد ملك الحوادث والمذاهب، لولا ما عارضها من صحبة جلساء السوء الذين يدعونك إلى أهوالهم



وأغراضهم الفاسدة ، لا سيما إخصهم لديك ، وأحبهم إليك : فإنه كما قيل ،  
المسئس أرنب ، والطبع طبع ثعلب . وقد آتهم بالسمي فيما يقوي عضد  
المشركين ، ويوهن عزم الموحدين ، وإلى الله المصير ، وهو الحكم بيننا وبين من  
أعان على هدم الاسلام من صغير وكبير ، ومأمور وأمير .

وأيضاً فأهل الاحساء قد اشتهر حالهم ، وأنهم اتقوا السلم إلى  
عساكر الدولة واختاروا ولايتهم ، وصرحوا بطاعتهم ، ونصروهم بالقول  
وعاملوهم معاملة الاخ مع أخيه . بل جاءت خطوط التجار المترفين أولى  
النعمه بتزكيتهم والثناء عليهم ، وانتصب ولدك لخدمتهم وقضاء حوائجهم ،  
ولم يظهر لي منك قيام بحق الله عند هذه الدواهي العظام ، التي تمنع  
الايمان والقرآن والاسلام ، وتنثر منه عقد النظام والله أعلم بسرك وهو  
الريب عليك ، لكنني أحكي ما ظهر لي منك ذاك الوقت

وقد ظهر أثر ما ذكرنا ، وعقوبة ما إليه أشرنا ، بأقبالك واشتغالك  
بمجالسة الشيطان (رسالة ابن صجلان) فطرت بها طيران من لا يلوي على أهل  
ولا صاحب كانها العهد الرباني والوصية النبوية ، واشتغلت بقراءتها وسماعها  
مع جماعة من العوام والصبيان . وتلك الرسالة دهليز يفضي إلى استباحة  
موالاته المشركين ، والاستنصار بهم على المسلمين ، والحكم على أهل عصر  
شيخ الاسلام ابن تيمية من أهل مصر والشام بالشرك والمكفرات ، وفيها  
أن جلب عباد الاصنام الى بلاد الاسلام والاستعانة بهم على من خرج  
عن الطاعة ليس بذنب . ولولا أن حجاب الجهل والهوى اكتف للجب  
وأغفلها التبين شناعة ما فيها للنظرين من أول وهلة وبمجرد المفطرة (شعر)  
أكل امرئ تحسبن امراً ونار توقد في الليل نارا

ثم هنا مسألة أخرى، وداهية كبرى، دهمى بها الشيطان كثيرا من الناس فصاروا يسعون فيما يفرق جماعة المسلمين، ويوجب الاختلاف في الدين، وما ذمه الكتاب المبين، ويقضي بالاخلاد إلى الارض وترك الجهاد ونصرة رب العالمين، ويقضي إلى منع الزكوات، ويشب نار الفتن والضلالات، فتلطف الشيطان في ادخال هذه المكيدة ونصب لها حججا ومقدمات، وأوهمهم ان طاعة بعض المتغلبين فيما أمر الله به ورسوله من واجبات الايمان وفيما فيه دفع عن الاسلام وحماية لحوزته لا تجب، والحالة هذه ولا تشرع، ولم يدر هؤلاء المفترون أن أكثر ولاية أهل الاسلام من عهد يزيد بن معاوية - حاشى عمر بن عبد العزيز ومن شاء الله من بنى أمية - قد وقع منهم ملوقع من الجراءة والحوادث العظام، والخروج والفساد في ولاية أهل الاسلام، ومع ذلك فسيرة الائمة الاعلام والسادة العظام معهم معروفة مشهورة، لا ينزعون يدا من طاعة فيما أمر الله به ورسوله من شرائع الاسلام وواجبات الدين، وأضرب لك مثلا بالحجاج بن يوسف السقفي وقد اشتهر أمره في الامة بالظلم والغشم والاسراف في سفك الدماء وانتهاك حرمة الله وقتل من قتل من سادات الامة كسعيد بن جبير وحاصر بن الزبير، وقد عاذ بالحرم الشريف واستباح الحرمه وقتل ابن الزبير مع أن ابن الزبير قد أعطاه الطاعة وبايعه عامة أهل مكة والمدينة واليمن وأكثر سواد العراق، والحجاج نائب عن مروان ثم عن ولده عبد الملك ولم يعهد أحد من الخلفاء إلى مروان ولم يبايعه أهل الحل والعقد، ومع ذلك لم يتوقف أحد من أهل العلم في طاعته والانقياد فيما تسوغ طاعته فيه من أركان الاسلام وواجباته، وكان ابن عمر ومن أدرك

الحجاج من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينازعونه ولا يمتنعون من طاعته فيما يقوم به الاسلام ويكمل به الايمان ، وكذلك من في زمنه من التابعين كابن المسيب والحسن البصري وابن سيرين و ابراهيم التيمي وأشباهم ونظر ائمتهم من سادات الامة ، واستمر العمل على هذا بين علماء الامة من سادات الامة وأئمتها ، يأمرون بطاعة الله ورسوله والجهاد في سبيله مع كل امام براوفاجر ، كما هو معروف في كتب أصول الدين والعقائد ، وكذلك بنو العباس استولوا على بلاد المسلمين قهرا بالسيف لم يساعدهم أحد من أهل العلم والدين ؛ وقتلوا خلقا كثيرا وجا غفيرا من بني أمية وأمرائهم ونوابهم ، وقتلوا ابن هبيرة أمير العراق ، وقتلوا الخليفة مروان حتى نقل أن السفاح قتل في يوم واحد نحو الثمانين من بني أمية ووضع الفرش على جثثهم وجلس عليها ودعي بالمطاعم والمشارب ومع ذلك فسيرة الائمة كالاوزاعي ومالك والزهرى والليث بن سعد وعطاء بن أبي رباح مع هؤلاء الملوك لا تخفى على من له أدنى مشاركة في العلم والاطلاع والطبقة الثانية من أهل العلم كاحمد بن حنبل ومحمد بن اسماعيل ومحمد بن إدريس واحمد بن نوح وإسحق بن راهويه واخوانهم وقع في عصرهم من الملوك ما وقع من البسوع العظام وانكار الصفات ودعوا الى ذلك وامتحنوا فيه وقتل من قتل كمحمد بن نصر ومع ذلك فلا يعلم ان احدا منهم نزع يدا من طاعة ولا رأى الخروج عليهم والى الآن يبلغني عنك انك تميل الى ذلك الضرب من الناس الذين وصفنا حالهم فرضيت بهم في أمر دينك ، وضربت عن سيرة الائمة صفحا ، وطويت على هجرها كشحا ، فان تبين لك هذا ومن الله عليك بمعرفته ، فأنت أخونا وصاحبنا

القديم العهد ، والجرح جبار ، ولا حرج ولا عار ، وإن بقيت عندك شبهة  
 أو جادل مجادل ، فاكذب واسأل كشفها ولا تكتمها ، فإني أخشى عليك قطائع  
 الطريق ، لا سيما مع فقد الرفيق وائعدة ، فإن حالتي في صدرك شيء ، فأكثر  
 من التضرع إلى الله والتوسل بالأدعية المأثورة ، ومنها ما في حديث ابن  
 عباس — حديث الاستفتاح — وكرر النظر فيما اشتمل عليه تاريخ ابن خنم  
 من كلام شيخ الإسلام رحمه الله فقد بسط هذه المسئلة في رسالته  
 واستنباطه ورأيت له عبارة يحسن ذكرها قال رحمه الله لما اختلف الناس  
 بقتل عثمان وباجماع أهل العلم كلهم لا يقال فيهم إلا الحنفى مع أنهم  
 عشوا في دمائهم ومعلوم أن كلامنا من الطائفتين معتمدة أيها على الحق  
 والآخرى ظالمة ، ونبتغ من أصحاب علي من أشرك بعلي ، واجمع الصحابة  
 على كفرهم وردتهم وقتلهم ، أترى أهل الشام لو حملهم عاقلة علي على  
 الاجتماع بهم والاضذار عنهم والمقتلة معهم لو امتنعوا أترى أن أحداً من  
 الصحابة شك في كفر من التجأ إليهم ولو أظهر البراءة من اعتقادهم وإنما  
 التجأ إليهم لأجل الاقتصاص من قتلة عثمان ؟ قال رحمه الله فتفكر في هذه  
 القصة ، فإنها لا تبقى شبهة إلا على من أراد الله فتنته انتهى كلامه والله أعلم  
 وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة العاشرة

وله أيضا رحمه الله وعفاه عنه بكنهه وكرمه رسالة الى الشيخ محمد بن عجلان رحمه الله ، وسبب ذلك ان الشيخ محمد بن عجلان كتب رسالة ايام الفتنة التي وقعت بين عبد الله بن فيصل واخيه سعود ذكر فيها جواز الاستنصار بالكفار على البغاة من أهل الاسلام ، وهي التي سماها الشيخ عبد اللطيف حباله الشيطان ، فكتب عليها الشيخ عبد اللطيف جوابا قطع فيه كل ما يتعلق به كل مبطل ، وازال بالبراهين والدلائل كل مشكل ، وقرر فيها ان ما كتبه ونقله من آية أوسنة أو أثر فهو عليه لاله ، لانه يدل بوضعه ارتضائه او التزامه على البراءة من الشرك واهله ، ومباينتهم في المعتقد والقول والصل وبفضهم وجهادهم حسب الطاقة لكني الى الان لم أجدها ، ثم كاتبه الشيخ محمد بن عجلان وذكر فيها كتبه الوصية بما تضمنته سورة العصر ، فكتب اليه الشيخ رحمه الله هذه الرسالة وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى جناب الشيخ محمد بن ابراهيم ابن عجلان حفظه الله من طوائف الشيطان ورزقه الفقه في السنة والقرآن سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد الله اليه ، وانني بنعمه عليه ، وانخط وصل وما ذكرت فيه من التنبيه على ما تضمنته السورة الكريمة سورة العصر فقد سرني ، وقد عرفت ما قاله الشافعي رحمه الله لو فكر الناس فيها لكفتمهم قلت لانها تتضمن الاصول الدينية والقواعد الايمانية والشرائع الاسلامية والوصايا المرضية ، فتفكر فيها واعلم انك نبهني بها على اعلامك يعمض ما تضمنته رسالتك لابن عبيكان وقد كتبت حين رأيته ماشاء الله ان

اكتب ونهيت عن اشاعتها خوفا منك وعليك ، ولكن رأيت ما للناس  
فيه من الخوض ونسيان العلم وعبادة الهوى تخشيت من مفسدة كبيرة  
برد السنة والقرآن ودفع الحجة والسطاز ، وقررت فيها أن ما كتبته وقلته  
من ابتدأ أو سحنه أو أثر فهو عليك لا لك ، لانه يدل بوضعه أو نفيه  
أو التزامه على البراءة من الشرك وأهله ومباينتهم في المعتقد والقول والعمل  
وبعضهم وجهادهم والبراءة من كل من اتخذهم أولياء من دون المؤمنين ولم  
يجاهدهم حسب طاقته ولم يتقرب الى الله بالبعد عنهم ونفسهم ومراعاتهم  
وأكثر خصوصك التي ذكرت والة على ذلك كقوله تعالى (واصصروا  
بجبل الله جميعا ولا تفرقوا) الآية بصدقها وما ذكره ابن  
كثير هنا. كل هذا نص فيما قلناه وقد بسطنا القول في ذلك في كل الجاهلية  
السمع والطاعة والامر بلزوم الجماعة نص فيما قلنا عندهم من الله ورسوله  
وما ذكرت من استماتته بآب اريقط فهذا اللفظ ظاهر في مخالفة قوله في  
حديث عائشة «أنا لانتمين بشرك» وابن أريقط أجير مستخدم ، لانه  
مكرم ، وكذلك قولك إن شيخ الاسلام ابن تيمية استعان بأهل مصر  
والشام وهم حينئذ كفار أهلة عظيمة وزلة ذميمة كيف هو الاسلام إذ  
ذاك يعلو أمره ، ويقتسم أهله ، ويهدم ما حدث من أماكن القلال وأوتان  
الجاهلية ، ويظهر التوحيد ويقرر في المساجد والمدارس ، وشيخ الاسلام  
نفسه يسميها بلاد احلام ، وسلاطينهم سلاطين اسلام ، ويستعصر برهم على  
التروا النصيرية ويخونهم ، كل هذا مستفيض في كلامه وكلام أمثاله  
وما يحصل من بعض العامة والجهال اذا صارت الغلبة لغيرهم لا يحكم به على  
البلاد وأهلها . وكذلك ما زعمت من أن اكابر المسكر أهل تشدد ونحوهم

فهذه دسيسة شيطانية وقلك الله شرها، وحماك حرها، لو سلم تسليما جديلا  
 فابن عربي وابن سبعين وابن الفارض لهم عبادات وصدقات، ونوع  
 تقشف وتزهّد، وهم أكفر أهل الارض أو من أكفر أهل الارض. وأين  
 أنت من قوله تعالى (ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) وقوله  
 تعالى (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن  
 عملك ولتكونن من الخاسرين) وأما إجازة الاستنصار بهم فالنزاع  
 في غير هذه المسئلة بل في توليتهم، وجلبهم، وتمكينهم من دار إسلامية  
 هدموا بها شعار الإسلام وقواعد الملة وأصول الدين وفروعه. وعند  
 رؤسائهم قانون وطاقوت وضوء للحكم بين الناس في الدماء والاموال  
 وغيرها مضاد ومخالف للنصوص اذا وردت قضية نظروا فيه وحكموا  
 به ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم

وأما مسئلة الاستنصار بهم فمسئلة خلافية والصحيح الذي عليه  
 المحققون منع ذلك مطلقا وحجتهم حديث عائشة وهو متفق عليه وحديث  
 عبد الرحمن بن حبيب وهو حديث صحيح مرفوع اطلبهما تجدهما فيما  
 عندك من النصوص. والقائل بالجواز احتج بمرسل الزهري وقد عرفت  
 مافي المراسيل اذا عارضت كتابا أو سنة. ثم القائل به قد شرط أن يكون  
 فيه نصح للمسلمين ونفع لهم، وهذه القضية فيها هلاكهم ودمارهم،  
 وشرط أيضا أن لا يكون للمشركين صولة ودولة يخشى منها، وهذا مبطل  
 لقولك في هذه القضية واشترط كذلك أن لا يكون له دخل في رأي  
 ولا مشورة بخلاف ما هنا. كل هذا ذكره الفقهاء وشرح الحديث ونقله  
 في شرح المنتقى وضمف مرسل الزهري جدا وكل هذا في قتال المشرك

للمشرك مع أهل الاسلام أما استنصار المسلم بالمشرك على الباغي فلم يقل  
 بهذا الا من شذ واعتد القياس ؛ ولم ينظر الى مناهج الحكم والجامع بين  
 الاصل وفرعه. ومن هجم على مثل هذه الاقوال الشاذة واعتمدها في  
 نقله وفتواه فقد تتبع الرخص ونجد الاصل المقرر عند سلف الامة وأئمتها  
 المستفاد من حديث الحسن وحديث النعمان بن بشير وما أحسن ما قيل  
 والعلم ليس بنافع أربابه مالم يفد نظراً وحسن تبصر  
 وفي رسالتك مواضع أعرضنا عنها خشية الاطالة هذا كله من  
 النواصي بالحق والصبر عليه ، وان لام لائم وشناشانيه ولولا ما قرر في  
 الكتاب والسنة وإجماع الامة من تفصيل الحكم في الخطيئة والتعمد  
 لكان الشأن غير الشأن ( والله يقول الحق وهو يهدي السبيل )  
 وبلغ سلامنا من لديك من الاخوان، وعيالتنا واخواننا بخير وينهون  
 السلام وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً الى يوم الدين

---



## الرسالة الحادية عشرة

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى زيد بن محمد وصالح بن محمد الشثري رحمهما الله تعالى وهي آخر ما كتب رحمه الله تعالى وعفاه عنه ثم علم أن كل من دعا الى الله وجاهد في الله والله فلا بد أن يؤذى وينال منه والعاقبة للمتقين وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوين المكرمين زيد بن محمد وصالح بن محمد الشثري سلمهما الله تعالى  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليكم الله الذي لا اله الا هو على نعمه والخط وصل  
أوصلكم الله الى ما يرضيه وما ذكرتموه كان معلوما وموجب تحرير هذا ما  
بلغني بعد قدوم عبد الله وغزوه من أهل الفرع وما جرى لديكم من تفاصيل  
الخط في أمرنا والمرء والغيبة وان كان قد بلغني أولا كثيرا من ذلك  
لكن بلغني مع من ذكر تفاصيل ما ظننتها فأما ما صدر في حق من الغيبة  
والقدح والاعتراض والمسبة ونسبتي الى الهوى والعصية فتلك اعراض  
انتهكت وهتكت في ذات الله أعدها لديه جل وعلا ليوم فقري  
وفاقتي، وليس الكلام فيها، والقصد بيان ما أشكل على الخواص والمنتسبين  
من طريقي في هذه الفتنة المميأة الصماء. فأول ذلك مفارقة سعود لجماعة  
المسلمين وخروجه على اخيه وقد صدر منا الرد عليه وتسفيه رأيه ونصيحة  
وله عائض وامثاله من الرؤساء عن متابعتة والاصفاء اليه ونصرتة وذكرناه

ماورد من الآثار النبوية والآثار القرآنية بتحريم ما فعل ، والتغليظ على من نصره ، ولم تزل على ذلك إلى أن وقعت وقعة جوده فتل عرش الولاية وانثر نظامها وحبس محمد بن فيصل ، وخرج الامام عبدالله شارداً وفارقه اقاربه وانصاره . وعند وداعه وصيته بالاعتصام بالله وطلب النصر منه وخدعه وعدم الركون الى الفتوة الخاسرة ، ثم قدم علينا سبعة من معه من السجبان والدواسر واهل الفرع واهل الحريق واهل الاقلاج واهل الوادي ونحن في قلة وضعف ، وليس في بلدنا من يبلغ الايامين مقاتلاً فخرجت اليه وبذلك جهدي ودافعت عن المسلمين ما استطدت خشية استباحته البلدة ، ومن معه من الاشرار وبخار القراء من يمنه على ذلك ويتفوه بتكفير بعض رؤساء بلدتنا وبعض الاغراب يطلقه بالتساهل الى عبد الله بن فيصل ، فوق الله شر تلك الفتنة ولطف بنا ، ودخلنا بعد صلح وعقد ، وما جرى من المظالم والنكث دون ما كنا نتوقع ، وليس الكلام بصده . وانما الكلام في بيان ما راه ونعقده وصارت له ولاية بالغبلة والقهر تنفذ بها احكامه وتجب طاعته في المعروف كما عليه كافة اهل العلم على تقادم الاعصار وسر الدهور . وما قيل من تكفيره لم يثبت لدي فبرت على آثار اهل السلم واقديت بهم في الطاعة في المعروف وترك الفتنة وما توجب من الفساد على الدين والدنيا ، والله يعلم اني بارأش في ذلك ومن أشكل عليه شيء من ذلك فليراجع كتب الاجماع كمصنف ابن حزم ومصنف ابن هبيرة وما ذكره الحنابلة وغيرهم . وما ظننت ان هذا يخفى على من له أدنى تحصيل وممارسة ، وقد قيل سلطان ظلم ، خير من فتنة تدوم . وأما الامام عبد الله فقد نصحت له كما تقدم أشد النصيحة وبه

بحيث لما أخرج شيعة عبدالله سعود وقدم من الاحساء ذاكرته في النصيحة وتذكيره بآيات الله وحقه واينار مرضاته والتباعد عن أعدائه وأعداء دينه أهل التعطيل والشرك والكفر البواح، واطهر التوبة والندم، واضمحل أمر سعود وصار مع شرذمة من البادية حول آل مرة والمجيمان وصار لعبدالله غلبة ثبتت بها ولايته على ماقرره الخبالة وغيرهم كما تقدم ان عليه عمل الناس من أعصار متطاولة، ثم ابتلينا بسعود وقدم الينا مرة ثانية وجرى مابلغكم من الهزيمة على عبدالله وجنده ومر بالبلدة منهزما لا يلوي على أحد، وخشيت من البادية وعجلت الى سعود كتابا في طلب الامان لاهل البلدة وكف البادية عنهم، وبشرت بنفسى مدافعة الاعراب مع شرذمة قليلة من أهل البلد ابتغاء ثواب الله ومرضاته فدخل البلد وتوجه عبدالله إلى الشمال وصارت الغلبة لسعود والحكم يدور مع علة

وأما بعد وفاة سعود فقدم الغزاة ومن معهم من الاعراب العتاة، والحضر الطغاة، فخشينا الاختلاف وسفك الدماء وقطيعة الارحام بين جملة آل مقرن مع غيبة عبد الله وتعدرت مبايعته بل ومكاتبته، ومن ذكره يخشى على نفسه وماله، أفيحسن أن يترك المسلمون وضعفاؤهم بها وسببا للاعراب والفقجار، وقد تحدثوا بنهب الرياض قبل البيعة، وقدرامها من هو شر من عبد الرحمن وأطنى، ولا يمكن مماعتهم ومراجعتهم، ومن توهم اني وأمثالي أستطيع دفع ذلك مع ضعفى وعدم سلطاني وناصرى فهو من أسفه الناس وأضعفهم عقلا ونصورا

ومن عرف قواعد الدين، وأصول الفقه، وما يطلب من تحصيل المصالح ودفع المفاسد، لم يشكل عليه شيء من هذا، وليس الخطاب مع

الجملة والنوفاء ، انما الخطاب بهم معاشر القضاة والمفتائي ، والمتصدين  
لإفادة الناس وحماية الشريعة المحمدية ، وبهذا ثبتت يدمته وانقذت وصار  
من ينتظر غائباً لا تحصل به المصالح فيه شبه ممن يقول بوجوب طاعة  
المنتظر وانه لا إمامة الا به

ثم ان جملة آل سعود صارت بينهم شعناء وعداوة والسكل يرى له  
الاولوية بالولاية وصرنا نقوم كل يوم فتنة وكل ساعة محنة ، فلطف الله  
بنا وخرج ابن جلوي من البلدة وقتل ابن صنيطان وصار لي إقدام على محاولة  
صد الرحمن في الصلح وترك الولاية لاختيه عبدالله ، فلم آل جهدي في  
تحصيل ذلك والمشورة عليه ، مع اني قد أكثر في ذلك حين ولايته ،  
ولم أزل أكرر عليه في ذلك يوماً فيوما حتى يسر الله قبل قدوم عبدالله  
بنحو أربعة أيام انه وافق على تقديم عبد الله وعزل نفسه ورأى الحق له  
وانه أولى منه لكبر سنه وقدم املته ؛ فلما نزل الامام عبد الله بساحتنا  
اجتهدت الى ان محمد بن فيصل يظهر الى اخيه ويأتي بامان لعبد الرحمن  
وذويه وأهل البلدوسميت في فتح الباب واجتهدت في ذلك ومع ذلك كله  
فلما خرجت للسلام عليه واذا اهل الفرع وجهلة البوادي ومن معهم من  
المنافقين يستأذنونهم في نهب نخلتنا وأموالنا ، ورأيت ، مع بعض التغير والمبوس ،  
ومن عامل الله ما فقد شيئاً ، ومن ضيع الله ما وجد شيئاً . ولكنه بعد ذلك  
أظهر الكرامة ولين الجانب وزعم ان الناس قالوا ونقلوا - وبئس مطبة  
الرجل زعموا - ونحقت هندي دعواه التوبة وأظهر لدي الاستغفار والتوبة  
والندم وبأيمته على كتاب الله وسنة رسوله

هذا مختصر القضية ولولا أنكم من طلبة العلم والممارسين الذين يكتفون

بالإشارة وأصول المسائل لكتبت رسالة مبسوسة ، ونقلت من نصوص أهل العلم واجمعهم ما يكشف الغمة ويزيل اللبس ، ومن بقى عليه إشكال فلا يرشدنا رحمه الله ، ولو أنكم أرسلتم بما عندكم مما يقرر هذا ويخالفه وصارت المذاكرة لا تكشف الأمر من أول وهلة ، ولكنكم صمتم على رأيكم وترك النصيحة ممن كان عنده علم ، واغتر الجاهل ولم يعرف ما يدعي الله به في هذه القضية ، وتكلم بنير علم ، ووقع اللبس والخلط والمراء والاعتداء في دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم ، وهذا بسبب سكوت الفقيه وعدم البحث واستغناء الجاهل بجهله ، واستقلاله بنفسه

وبالجملة فهذا الذي نعمتق وندين الله به ، والمسترشد يذاكر ويبحث ، والظالم والمتعدي حسابنا وحسابه إلى الله الذي عنده تنكشف السرائر ، وتظهر مخبئات الصدور والضمائر ، يوم يبعث ما في القبور ، ويحصل ما في الصدور وأما ما ذكرتم من التنصل والبراءة مما نسب في حقكم اليكم فلا صر سهل والجرح جبار ، ولا حرج ولا عار ، وأوصيكم بالصدق مع الله ، واستدراك ما فرطتم فيه من الغلظة على المنافقين الذين فتحوا للشرك باب ، وركن إليهم كل منافق كذاب . وتأمل قول الله تعالى بعد نهيهم عن موالاة الكافرين (يوم نجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ويحذركم الله نفسه ، والله رؤوف بالعباد) والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الثانية عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ عبد الله بن عبد العزيز  
الدوسري وفقه الله لما يحبه ويرضاه

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فأحمد إليك الله الذي لا اله إلا هو  
على نعمه جفلة الله وإياك شاكرين ، والخط وصل بما تضمن من الوصية ،  
وقفنا الله وإياك لقبول الوصايا الشرعية ، وأخذنا من مستنات الأعمال  
الكسبية ، وأوصيك بما أوصيتني به ولزوم الكتاب والسنة والرغبة فيها  
فإن أكثر الناس بنوهم ظهرياً ، وزهدوا فيما تضمنناه من العلم والعمل والبر  
الأن يوافق الهوى واذكر قوله صلى الله عليه وسلم لحليمة لما سأله عن  
الفتن قال « اقرأ كتاب الله واعمل بما فيه » كررها ثلاثاً . والحكمة والله أعلم  
شدة الحاجة وقت الفتن وخوف الفتنه والفتن وأكثر الناس من أهل نجد  
ليسوا على شيء في هذه الأزمان وللمؤمن من اشترى نفسه ورغب فيما أمرض  
عنه الجهال والمترفون ، نسأل الله لنا ولكم الثبات والعفو والمغفرة ولا تنهض  
المذاكرة فيما ابتلى به الناس من فتنة المسافر ومن الألام فإن هذان أعظم  
مادهم الإسلام وأهله ومن أسباب محو الدين والابتن وهدم قواعده ،  
ومن أفضل الأعمال القيام لله غدت ذلك على بهيرة والدعوة إلى سبيله .  
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

## الرسالة الثالثة عشرة

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة أرسلها إلى أهل عنيزة وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى من يصل إليه هذا الكتاب من  
أهل عنيزة سلام عليكم ورحمة الله وبركاته  
وبعد نجري عندكم أمور يتألم منها المؤمنون، وبرتاح لها المنافقون،  
ولا بد من النصيحة معذرة إلى الله تعالى وطلباً لرضاء، وإلا فالحجة قد  
قامت. وجمهوركم يتجشم ما يأتي لأسباب لا نخفي. من ذلك قصد المشاقة  
والمعاندة بأكرام داود العراقي مع اشتهاؤه بعداوة التوحيد وأهله وانصره  
باباحة دعاء الصالحين<sup>(١)</sup> والحث عليه وغير ذلك مما يطول عده،

ولا بمن تقديم مقدمة ينتفع بها الواقف على هذا فنقول: لما وقع في  
آخر هذه الأمة ما أخبر به نبيها من اتباع سنن من قبلها من أهل الكتاب  
وفارس والروم، وتزايدت تلك السنن حتى وقع الغلو في الدين، وعبدت  
قبور الأولياء والصالحين، وجعلت أوثاناً تقصد من دون الله رب العالمين،  
عظمها قوم لم يعرفوا حقيقة الاسلام، ولم يشموا رائحة العلم، ولم يحصلوا  
على شيء من نور النبوة، ولم يفقهوا شيئاً من أخبار الامم قبلهم، وكيف كان  
بدء شركهم ومنتهى نحلتهم، وحقيقة طريقتهم، وما هذا الذي عابه القرآن  
عليهم وذمه، وتلطف الشيطان في كيد هؤلاء الغلاة في قبور الصالحين  
(١) هذه الاضافة للمفعول اي اباحة ان يدعى الصالحون فيبالا يطلب الامن الله لانه وراء  
الاسباب وهو شرك

بأن دس عليهم تغيير الاسماء والحدود الشرعية والالفاظ اللغوية فسمى  
الشرك وعبادة الصالحين توسلاً ونداء وحسن اعتقاد في الاولياء وتشفعا  
بهم ، واستظهاراً بأورادهم الشريفة فاستنجاب له صبيان المقول وخفافيش  
البصائر ، وداروا مع الاسماء ولم يفتقروا مع الحقائق ، فمادت عبادة الاولياء  
والصالحين ودعاء الاوثان والشياطين كما كانت قبل النبوة وفي أزمان  
الفترة حذو النمل بالنمل ، وحذو القذة بالقذة ، وهذا من أعلام النبوّة كما  
ذكره غير واحد ، ولم يزل ذلك في ظهور وازدياد حتى عم ضرره وبلغ  
شره الحاضر والباد ، ففي كل اقليم وكل مدينة وقرية ممن ينتسب إلى  
الاسلام ولائح يدعوهم مع الله ، ويلتمسون بدعائهم قرب الرب ورضاه ،  
يفزعون اليهم في المهمات والشدائد ، ويلوذون بهم في النوائب والحاجات ،  
وبعضهم لا يرد على خاطره ، ولا يلب بباله دعاء الله في شيء من ذلك  
لا استشماره حصول مقصوده ونجاح مطلوبه من جهة الاولياء والانداد ،  
وقد رأينا وسمنا من ذلك ما يمزج صوره واستقصاؤه ، ولو كان يخفى لرجنا  
على ذكره وتفصيله ، ولكنه أشهر من الشمس في بحر الظهيرة

إذا عرف هذا وتحقق فاعلموا أن الله أطلع شمس الايمان به وتوحيده  
في آخر هذا الزمان على يد من أقامه الله في هذه البلاد النجدية داعياً  
إلى الله على بصيرة ، مذكراً به أمراً بتوحيده واخلاص الدين له ، ورد العباد  
إلى فاطمهم وباريهم والسهم الحق الذي لا إله غيره ولا دسوا به ، ونهى عن  
الشرك به ، وصرف شيء من العبادات إلى غيره ، وابتدع دين لم يأذن  
به الله ، لا سلطان ولا حجة على مشروعيته . واستدل على ذلك وقرر وصنف  
وحرر وناظر المبطلين ، ونازع الفلاة والمارقين ، حتى ظهر دين الله على كل



دين ، فتنازع المخالفون أمره ، وجعلوا برهان صدقه ، فقوم قالوا هذا  
 مذهب الخوارج المارقين ، وطائفة قالت هو مذهب خامس لا أصل له  
 في الدين ، وآخرون قالوا هو يكفر أهل الاسلام ، وصنف نسبوه إلى  
 استحلال الدماء والاموال الحرام ، ومنهم من عابه بوطنه وأنه دار مسيئة  
 الكذاب ، وكل هذه الاقاويل لا تروج على من عرف أصل الاسلام  
 وحقيقة الشرك وعبادة الاصنام ، وانما يحتاج بها قوم غزبت عنهم الاصول  
 والحقائق ، ووقفوا مع الرسوم والمعادن في تلك المناهج والطرائق (وقالوا  
 حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون)  
 فهم من شأنه في أمر مريج ، وما ذاك الا أنه أشرفت له شمس النبوة  
 فقصدتها ، وظهرت له حقائق الوحي والتنزيل فأمن بها واعتقدتها ،  
 وترك رسوم الخلق لا يعبأ بها ، ورفض تلك العوائد والطرائق الضالة لاهلها  
 واترك رسوم الخلق لا تبعأ بها في السعد ما يغنيك عن دبران  
 وقد صنف بعض علماء المشركين في الرد عليه ودفع ما قرره ودعا  
 اليه ، واستهوتهم الشياطين ، حتى سموا في آيات الله معاجزين ، وقد بدد  
 الله شملهم فتمزقوا ايدي سبا ، وذبحت أباطيلهم وأراجيفهم حتى صارت  
 هباء ، ثم بقيت لتلك الشبهة بقية بأيدي قوم ليس لهم في الاسلام قدم ،  
 ولا في الايمان دراية ، يتخافتون بينهم ما تضمنته تلك الكتب من الشبه  
 الشريكة ، ويتواصون بكتمانها كما تكتم كتب التنجيم والكتب السحرية ،  
 حتى أتيج لهم هذا الرجل من أهل الفرق فالتقت اليه هذه الكتب فاستمان بها  
 على أظهار أباطيله ، وتسطير إلحاده وأساطيله ، وزاد على ما في تلك المصنفات .  
 وأباح لنير الله أكثر العبادات ، بل زعم أن الاولياء تديروا وتصريفها مع

الله ، وأجاز أن يكل الله أمور ملكه وعباده إلى الأولياء والانبياء ويفوض اليهم تدبير العالم . وهذا موجود عندنا بنص رسائله ، وشبه على الجهال الذين أعمى الله بصائرهم ، أتباع كل ناعق ، الذين لم يستضيوا بنور العلم ، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق من الإيمان والفهم ، بشبهات صالحة كقوله إن دعاء الموتى ونحوه لا يسمى دعاء وإنما هو نداء ، وأن المبادات التي صرفت لاهل القبور لا تسمى عبادة ولا شركا إلا إذا اعتقد التأثير لأربابها من دون الله ، وقوله من قال لا إله إلا الله واستقبل القبلة فهو مسلم ، وإن لم يرغب عن ملة عبادة القبور الذين يدعونها مع الله ، وبكذب على أهل العلم من الحنابلة وغيرهم يزعم أنهم قالوا وأجمعوا على استحباب دعاء الرسول بعد موته صلى الله عليه وسلم ، ويلحد في آيات وأحاديث رسول الله ونصوص أهل العلم ، ويحمد الكذب على الله وعلى رسوله وعلى العلماء يعرف ذلك من كلامه من له أدنى نعمة في العلم ، وانتفعت إلى ما جاءت به الرواية ، ولا يروج باطله إلا على قوم لا شعور لهم بشيء من ذلك ، عمدتهم في الدين النظر إلى الصور وتقليد أهلها ، ومن شبهاته قوله في بعض الآيات : هذه ترأت فيمن يعبد الأصنام ، هذه ترأت في أبي جهل ، هذه ترأت في فلان وفلان يريد قائله الله تعطيل القرآن عن أن يتناول أمثالهم وأشباههم ممن يعبد غير الله ، ويمدل بربه ، يزعم أن قوله تعالى ( وابتغوا إليه الوسيلة ) دليل على استحباب دعاء الصالحين مع الله ، ويظهر أن الشرك الذي جاءت الرسل بتحريمه هو الوسيلة إلى الله ، ويحتاج على ذلك بما يجمع سماعه ويستوحش منه عوام المسلمين لخير النطرة ، فسيحان من أضله وأعماه ( كذلك خفت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون )

وهذا الرجل يأنس الى بلدكم ويعتاد المحبي اليها وله من مثلها  
وأكبرها من يعظمه ويواليه وينصره ويأخذ عنه ما تقدم من الشبه ومثلها  
ولذلك أسباب منها البغضاء ومتابعة الهوى وعدم قبول ما من الله به من  
النور والهدى حيث عرف من جهة المعارض وثأموا قوله تعالى ( ألم ترا  
الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار \* جهنم يصلونها  
وبئس القرار \* وجعلوا لله انداداً ليضلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم  
الى النار ) وقد اجمع العلماء على أن نعمة الله المقصودة هنا هي بعثة محمد  
صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق الذين أصلهما وأساسهما عبادة الله  
وحده لا شريك له ، وخلع ماسواه من الآلهة والانداد ، والكفر بهذه  
النعمة هو ردها وجحدها واختيار دعاء الصالحين ، والتعلق على الاولياء  
والمقربين ، فرحم الله امرأ تفكر في هذا وبحث عن كلام المفسرين من  
أئمة الدين وعلم أنه ملاق ربه الذي عنده الجنة والنار

ثم فيما أجرى الله عليكم من العبر والعظات ما ينبه من كان له قلب  
أو فيه أدنى حياة قال تعالى لنبيه موسى ( وذكركم بآيام الله ) وجماعتكم  
أعياء المسلمين داؤم ، وعز عما هم عليه اتقاهم ، وما أحسن ما قال أخو بني  
قريظة لقومه أفي كل موطن لاتعقلون ( والله يقول الحق وهو يهدي  
السبيل ) وصلى الله على محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً

## الرسالة الرابعة عشرة

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة تكلم فيها على سبيل الإيجاز  
والاختصار جواباً لمسائل سأله عنها علي بن محمد بن سليمان لما قدم إلى بلدة  
فارس وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الابن علي بن محمد بن سلمان ،  
سلمه الله تعالى وزينه بزينة الإيمان  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد إليك الله على إنعامه وانخط وصل وما ذكرت صار  
معلوماً فاما رغبتك عن البلد التي تظهر فيها أعلام الكفر والشركيات  
وتهدم قواعد الاسلام والتوحيد ويرفع فيها إلى غير أحكام القرآن المجيد  
فقد أحسنت فيما فعلت والهجرة ركن من أركان الدين نسأل الله أن  
يكتب لك أجر المخلصين الصادقين: وأما وصولك إلى بلدة فارس فالذين  
رأيتهم ينتسبون إلى متابعة الشيخ محمد رحمه الله فهم كما ذكرت في خطك  
لكن فيهم جهال لا يعرفون ما كان الشيخ عليه وأمثلة من أئمة الهدى  
وفيه من بدعة الممثلة والخوارج ولا معرفة لهم بالقائد والنحل واختلاف  
الناس والزمان زمان فترة يشبه زمن الجاهلية وإن كانت الكتب موجودة  
فهي لا تنفي ما لم يساعدكم التوفيق وتؤخذ المعاني والحدود والأحكام  
من عالم رباني كما قيل

والجهل داء قاتل وشفاءه  
نص من القرآن أو من سنة  
أمران في التركيب متفقان  
وظيب ذاك العالم الرباني

والكتب السماوية بأيدي أهل الكتاب وقد صار منهم ماصار  
 وأسباب الجهل والهلاك قد توارت جداً وقد قال بعض الأفاضل منذ  
 أزمان ليس العجب ممن هلك كيف هلك إنما العجب ممن نجا كيف  
 نجا، وهؤلاء الذين ذكرتهم من أهل فارس وذكرت عنهم تلك العقائد  
 الخبيثة ليسوا بعرب يفهمون الأوضاع العربية، والحقائق الشرعية،  
 والحدود الدينية، ولا يرجعون إلى نص من كتاب ولا سنة، وإنما  
 هو تقليد لمن يحسنون به الظن من غير فهم ولا بصيرة قال الحسن  
 البصري في أمثالهم من المعتزلة من العجم : إن عجمتهم قصرت بهم عن  
 إدراك المعالي الشرعية، والحقائق الإيمانية وكذلك لما ناظر عمرو بن  
 العلاء عمرو بن عبيد من رؤس المعتزلة وجده لا يفرق بين الوعد والوعيد  
 فقال من العجمة أتيت . وأما عبد الرحمن البهمي فهو على ما نقلت عنه في  
 غاية الجهالة والضلالة وله من طريق غلاة الجهمية نصيب وافر وله من  
 الاعتزال ومن نحلة الخوارج نصيب . وكلام أهل الإسلام وأئمة العلم  
 في الجهمية والمعتزلة والخوارج مشهور . فأما جهم بن صفوان فطريقته في  
 التعطيل ونفي العلو، والاستواء، والكلام وسائر الصفات قد أخذها  
 عن الجعد بن درهم، والجعد أخذها بالواسطة عن ليبيد بن الأعصم اليهودي  
 الذي صنع السحر لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وكانوا يخفون مقاتلتهم  
 ومن أظهر شيئاً من ذلك قتل كما صنع خالد بن عبد الله القسري أهير  
 واسط بالجعد بن درهم فانه ضحى به يوم العيد وقال على المنبر : أيها الناس  
 ضحوا تقبل الله ضحاياكم فاني مضح بالجعد بن درهم، انه يزعم أن الله  
 لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً تعالى الله عما يقول الجعد

هلوا كبيرا ثم تزل فذبحه . والجهم قتل أيضا لما ظهرت مقالاته . ثم لما كان في زمن الخليفة المأمون العباسي ظهرت في الناس تلك المقالات بوجهة بعض الوزراء والامراء ، وكثر الخوض فصاح بهم أهل الاسلام من كل ناحية ويدهوم وفسقوم ، وكفروهم قال ابن المبارك الاطام الجليلين من أكبر أهل السنة : من لم يعرف أن الله فوق عرشه بائن من خلقه فهو كافر يستتات ، فان تابوا لاقتل ولا يدفن في مقابر المسلمين ، ولا مقابر أهل النعمة لئلا يتأذى به أهل النعمة من اليهود والنصارى ، وقال للتفصيل ابن عياض ويوسف بن أسباط : الجهمية ليست من الثلاث والسبعين فرقة التي افترقت اليها هذه الامة ، يعني انهم لا يدخلون في أهل القبلة وقد صنفت التصانيف وجمعت النصوص والآثار في الرد عليهم وتكفيرهم وانهم خالفوا المعقول والمنقول ، وأن قولهم يؤول الى انهم لا يمتنون بربابيد . ولا لما يصلى له ويسجد وإنما هو تعطيل محض ولذلك كفروهم قال ابن القيم في الكافية الشافية

ولقد تقلد كفروهم خمسون في عشر من العلماء في البلدان يعني أن خمسةائة عالم أئمة مشاهير جزوا بكفرهم ونصوا عليه وحجهم وذهباتهم واهية داخضة لا روج على من شتم رائحة الاسلام قال بعض العلماء : أهل البدع لهم نصوص يدلون بها قدام شيوخهم عليها معناها ولم يبتدوا فيها ، الا الجهمية فليس معهم شيء مما جلت به الوسل وتزالت به الكتب انتهى والقرآن والسنة كلها رد عليهم قال بعض أصحاب الامام الشافعي رحمه الله ، في القرآن ألف دليل على علو الله على خلقه وانه فوق العرش وذكر ابن القيم طرفا صالحا في نونيته من ذلك . وأما نصوص السنة ، وكلام

أهل العلم فلا يحصيها ويحيط بها الا الله ، ويكفي المؤمن أن يعلم أن كل من عرف الله بصفات جلاله ونعوت كماله وتبين له شيء من ربوبيته وأفعاله يعلم ويتقن انه هو العلي الاعلى الذي على عرشه استوى ، وعلى الملك احتوى وانه القاهر فوق عباده وانه يدبر الامر من السماء الى الارض . ولا يشك في ذلك إلا من اجتالته الشياطين عن الفطرة التي فطر الله الناس عليها . والكلام يستدعى بسطا طويلا فعليك بكتب أهل السنة واحذر كتب المبتدعة فانهم سودوها بالشبهات والجهالات التي تلقوها عن اسلافهم وشيعهم . وأما دعواهم أن النبي صلى الله عليه وسلم حي في قبره فان أرادوا الحياة الدنيوية فالنصوص والآثار والاجماع والحس يكذبه . قال تعالى ( انك ميت وانهم ميتون ) وقال تعالى ( وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفانئمت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ) وقد قام أبو بكر في الناس يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم وقال : أما بعد فن كان يعبد محمداً فان محمداً قدمات ، ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت ، وتلا هذه الآية ( وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفانئمت أو قتل انقلبتم على أعقابكم ؟ ) وأما ان أرادوا الحياة البرزخية كحياة الشهداء فلانبياء منها أفضاها وأكملها . ولنبينا محمد صلى الله عليه وسلم الحظ الوافر والنصيب الاكمل ، ولكنها لا تنفي الموت ولا تمنع اطلاقه على النبي والشهيد ، وأمر البرزخ لا يعلمه ولا يحيط به الا الله تعالى الذي خلقه وقدره . والواجب علينا الايمان بما جاءت به الرسل ، ولا تتكاف ولا نقول بغير علم ، والحياة الاخرية بعد البعث والنشور أكمل مما قبلها وأتم للسعداء والاشقياء

وأما دعواه أن العبادة هي السجود فقط فهذا الجهل ليس بنزيب من مثل هذا الملحد . والنصوص القرآنية والاحاديث النبوية قد فصلت أنواع العبادة تفصيلا ، وقسمتها تقسيما ونوعتها تنوعا ، قال تعالى ( ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ) الى قوله ( أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ) وهل المهتدون والمفلحون الا خواص عباد الله ؟ وقال تعالى ( ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر — الى قوله — أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون ) فخصهم بالصدق والتقوى وحصرها فيهم ، لان ما ذكر رأس العبادة والامان متضمن لما لم يذكر مستلزم له فلهذا حسن الحصر وقال تعالى ( واذا أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا ) الى قوله ( وآتوا الزكاة ) فبدأ بذكر العبادة المجملة ، ثم خص بعض الافراد تنبيها على الاهتمام وانها من اصول الدين ، ولئلا يتوهم السامع ان العبادة تختص بنوع دون ما ذكر في قوله ( والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة ) ومعلوم ان اقامة الصلاة داخلية فيما قبلها لانها آكد الاركان الاسلامية بعد الشهادتين

وكذلك قوله ( إياك نعبد وإياك نستعين ) والاستعانة بعبادة بالاجماع ، وعطفها على ما قبلها اهتماما بالوسيلة وتذبيها على التوكل ، وقال تعالى ( ان الله يأمر بالعدل والاحسان — الى قوله — لعلمكم تذكرون ) والعدل يدخل فيه الواجبات كلها ( والاحسان ) تدخل فيه نوافل الطاعات ( وإيتاء ذي القربى ) يدخل فيه حق الارحام ونحوها من العبادات المتعدية ، والنهي ( عن الفحشاء والمنكر ) يدخل فيه ما نهى الله عنه من ظاهر الانم وباطنه ،



وتركه من أجل العبادات (والبنّي) من أكبر السيئات، وتركه من أهم الطاعات، فهذا كله داخل في العبادة بالاجماع. وقال تعالى (وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه — الى قوله — ولا تجعل مع الله الها آخر، فتلقى في جهنم ملوماً مدحوراً) فابتدأ الآية بالامر بعبادته وحده لا شريك له، وعطف بقية العبادة المذكورة اهتماماً بها وتنويعاً بشأنها ولا قائل: ان ماذكر ليس بعبادة بل أهل اللغة وأهل الشرع من المفسرين وغيرهم، يجمعون على أن ما أمر به في هذه الآيات، من أفضل ما يتقرب به العبد من القرب والعبادات، وما علمت أحداً من أهل العلم واللغة ينازع في ذلك، ولكن القوم كما تقدم عجم أو موندون، قال تعالى (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة) فعطف إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة على ما قبله، وان كان يدخل فيه عند الإطلاق، تنبيهاً على ما تقدم من الاهتمام، والحض على ماذكر في حديث جبريل المشهور في الكتب الستة وغيرها ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة رجل وهو جالس في أصحابه فقال له: ما الاسلام؟ قال «الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلاً» قال صدقت، قال ما الايمان؟ قال «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت وبالقدر خيره وشره» قال: صدقت. قال فما الاحسان؟ قال «أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك» ثم قال «هذا جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم» فجعل هذا كله هو الدين. والدين بمعنى العبادة بدليل قوله تعالى (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة،

وذلك دين القيمة) فجعل عبادة الله هي دين القيمة وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «الايان يضع وستون - أو يضع وسبعون - شعبة أعلاها شهادة أن لا اله الا الله ، وأدناها إماطة الاذى عن الطريق» ومن قال ليست هذه الشنعية عبادة ، فهو من أشر الدواب وأجهل الحيوان

وقد حصر النبي صلى الله عليه وسلم العبادة في بعض أفرادها ، كإحدى حديث النعمان بن بشير انه قال «الدعاء هو العبادة» وفي حديث أنس «الدعاء مخ العبادة» وكقوله «الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين» وكل ماورد من فضائل الاعمال وأنواع الذكر داخل في معنى العبادة ، وقد جمع ابن السني والنسائي في عمل اليوم والليلة من ذلك طرفا بين أن العبادة في أصل اللغة بمعنى الذل والخضوع كما قال بعضهم (١)

تباري عتاقا ناجيات وأتبع      وظيفا وظيفا فوق مؤر معبد  
أى طريق مذل قد ذلته الاقدام مأخوذ من معنى الذل والخضوع  
يقال : دنته فدان أي ذلته فذل وفي الاصطلاح الشرعي يدخل فيه كل مايجبه ويرضاه من الاعمال الظاهرة والباطنة ، الخاصة والمتعمدية ، البدنية والمالية ، وكذلك عرفها الفقهاء بأنها ما أمر به شرعا من غير اطراد عرفي ولا اقتضاء عقلي .  
إذا عرف هذا فالتقوى والعبادة والدين إذا أفردت ولم تقترن بغيرها دخل فيها مجموع الدين وسائر العبادات ، وإذا اقتترنت بغيرها فمر كل واحد بما يخصه ، كالايان والعمل الصالح والاسلام والايان وصدق الحديث وكالايان والصبر والعبادة والاستعانة والتقوى وابتغاء الوسيلة ،

يفسر كل بما يناسبه ويخصه كما في سورة الاحزاب ( ان المسلمين والمسلمات  
والمؤمنين والمؤمنات ، والقانتين والقانتات ، والصادقين والصادقات ،  
والصابرين والصابرات ، والخاشعين والخاشعات ، والمتصدقين والمتصدقات  
والصائمين والصائمات ، والحافظين فروجهم والحافظات ، والذاكرين الله  
كثيراً والذاكرات ) ففسر كل اسم بما يخصه مع الاقتران ، واذا أطلق اسم  
العبادة كما في قوله تعالى ( وعباد الرحمن ) واسم الابرار واسم الايمان واسم  
الاسلام في مقام المدح والثناء دخل فيه الدين كله

فن عرف هذا تبين له اصطلاح القرآن والسنة ، وعرف ان هؤلاء  
المبتدعة من أجهل الناس بحدود ما أنزل الله على رسوله ، والصلاة نفسها تشتمل  
على أقوال وأفعال غير السجود . وكلها عبادة باجماع المسلمين . والقراءة عبادة  
والقيام عبادة ، والركوع عبادة ، والرفع منه عبادة ، والسجود عبادة ، والجلوس  
عبادة ، والاذكار المشروعة في تلك المواطن عبادة والتكبير عبادة والتسليم عبادة  
وأما قوله : ان قبر الولي أفضل من الحجر الاسود . فهذا من جنس  
ما قبله في الفساد والضلال . فان الحجر الاسود يمين الله في ارضه من صاحبه  
واستلمه فكأنما بايع ربه قال تعالى ( ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة  
مباركا وهدي للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا ) ولم يرد  
في قبور الاولياء ما يدل على مثل ذلك ، فضلا عن أن يكون أفضل منه ، والحج  
ركن من أركان الاسلام ، والطواف بالبيت أحداً كان الحج ، والركن الذي فيه  
الحجر الاسود أفضل من اركان البيت والطواف من أفضل العبادات وأوجبها  
والطواف بالقبور واستلامها والمكوف عندها من اوضاع المشركين والجاهلية  
وفيه مضاهاة لما يفعله اليهود والنصارى عند قبور احوارهم ورهبانهم

وأفضل القبور على الإطلاق قبره صلى الله عليه وسلم، ولا يشرع تقبيله واستلامه بالاجماع، ولا يشرع الدعاء عنده، فلا يشبه بيت المخلوق ببيت الخالق، وبيت العبد ببيت الرب، وبالجملة فهذا القول قول شنيع لا مستند له ولا دليل عليه. وتقبيل الحجر الاسود مشروع. وكذا استلامه باليد فان استلمه بالحجن ونحوه لعذر فقد صح ان النبي صلى الله عليه وسلم اشار الى الحجر الاسود واستلمه بحجن كان في يده

وأما قوله: انكم تعتقدون العلو، فنعم نعتقده ونشهد الله عليه، وكل مسلم عرف الله بأسمائه وصفاته يعتقد انه هو العلي الاعلى، الذي على العرش استوى، وعلى الملك احتوى، هذا نص القرآن وقد قال تعالى (ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده) وأول من انكر العلو فرعون اذ قال: (يا هامان ابني لي صرحا لعلي ابلغ الاسباب، أسباب السموات فأطلع إلى اله موسى واني لاظنه كاذبا) كذب موسى فيما جاء به من الله، ان الله هو العلي الاعلى وانه فوق عباده مستو على عرشه

وأما الآية الكريمة التي احتج بها هذا الضال فلم يعرف معناها، ولم يدرك المراد منها. وأهل التفسير متفقون على أن المراد بقوله تعالى (وهو الذي في السماء إله وفي الارض اله) أنه معبود في السماء ومعبود في الارض لانه الاله المعبود كما في قوله تعالى (وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون) وقال تعالى (ان كل من في السموات والارض الا آتي الرحمن عبداً) والحلولية من غلاة الجهمية يرون انه حال بذاته في كل مكان، لم ينزهوه عن شيء. تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً. وأما حديث «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» فهو حديث

صحيح جليل مثل قوله ( أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة  
أيهم أقرب ) فالقرب في هذا ونحوه أضيف إلى العبد ، والقلب إذا أناب  
إلى الله ، وأخلص في عبادته ، وصدق في معاملته ، كان له من القرب بحسب  
صدقه وإخلاصه ورتبته من الإيمان ، فترتفع عنه حجب الشهوات والشبهات  
وينتشم عنه ليلها وظلامها . وهذا المعنى حق لا يشك فيه . ويضاف القرب  
إلى الله كما في قوله تعالى ( وإذا سألك عبادي عني فاني قريب . أجيب دعوة  
الداع إذا دعان ) فهذا قرب خاص للسائلين والداعين ، وقد يقرب من  
عباده ومن القلوب الطيبة كيف ما شاء ، لكنه قرب خاص ، ليس كما يظنه  
الجهمي من أن ذاته نحل في المخلوقات . فهو سبحانه ليس كمثل شيء في  
صفاته وكمال عظمته وقدرته ينزل إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل  
الآخر وهو مستو على عرشه عال فوق خلقه لا تحيط به المخلوقات ولا  
تحتوي عليه الكائنات ، ويدنو عشية عرفة فيباهي ملائكته بأهل الموقف  
ومع ذلك فصفة العلو والاستواء ثابتة في تلك الحال ، لا يخلو العرش منه  
ولا يعلم قدر عظمته إلا هو جل ثناؤه ، وتقدست أسماؤه . وقد يكون المؤمن  
المخلص القريب من الله في مكان معه من هو ملمعون مطرود عن رحمة  
الله ، وهما في مكان واحد ، كما جرى لموسى وفرعون . فالقرب الذي وردت  
به الأحاديث ، وصرحت به النصوص ، حجة على الجهمي المعطل للعلو القائل  
بأن الله في كل مكان ، تعالى الله وتقدس ، فهو لا اله إلا هو ، لا يخاله خاضوا فيما قصرت  
عقولهم وأفهامهم عن إدراك معناه وما يراد به ، فصاروا في بحر الشبهات  
غرقى ، لا يعرفون ربا ولا يستدلون بصفة من صفاته على معرفة كماله وجلاله ،  
وقد بلغ الرسول ما أنزل إليه من ربه قراءة على الناس ، وأكثره في معرفة

الرب وصفاته، وربوبيته وتوحيده، بسمعه منهم قروهم وبدويهم، خاصهم  
 وعامهم، عربهم وعجمهم، ولم يشك على أحد منهم ذلك ولا شك فيه،  
 بل آمنوا به وعرفوا المراد منه، ومضت القرون الثلاثة على اثبات ذلك  
 والايان به، وتلقي معناه عن الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى،  
 (إن هو الا وحي يوحى) وإن جحد بعض المنافقين فهو مدهور، مقهور  
 حتى حدث ما حدث في آخر القرن الثالث وما بعده.  
 وأما ادعوا أن الاولياء يتدوون على خلق ولدن خير أب، فهذه  
 طامة كبرى وردة صريحة، وتكذيب لجميع الكتب السماوية، ورد على كل  
 رسول، ومخالفة لاجماع الامم المنتسبين الى الرسل والكتب السماوية. فانهم  
 مجمعون على أن الله هو الخالق وحده، وغيره مخلوق. قال تعالى (قل يا أيها  
 الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء  
 والارض؟ لا إله الا هو فاني توفكون) وقال تعالى (ذالكم الله ربكم لا إله  
 الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل) وقال تعالى  
 (أبشركون مالا يخلق شيئاً وهم يخلقون؟) ولو كان لغير الله شركة في  
 الخلق والتأثير لكان له شركة في الربوبية والالهية وقال تعالى (قل ادعوا الذين  
 يزعمون من دون الله لايملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم  
 فيها من شرك وما له منهم من ظهير \* ولا تنفع الشفاعة عنده) الآية  
 حتى سبحانه عن غيره، أن يكون له ملك في السموات والارض، ولو قل  
 كمثال ذرة، ونفى الشركة أيضاً في القليل والكثير، ونفى أن يكون له ظهير  
 وعون يماونه في خلق أو تدبير، فانه النفي بذاته عن كل ماسواه والخلق  
 يأمرهم فقراء اليه، ثم نفى الشفاعة الا لمن أذن له.

قال بعض السلف : هذه تقطع عروق شجرة الشرك من أصلها ،  
 ومعلوم أن من يخلق له ملك ما خلقه ، ولو كان ثم خالق غير الله تعددت  
 الأرباب والآلهة . قال الله تعالى ( لو كان فيها آلهة الا الله لفسد تافسبحان  
 الله رب العرش عما يصفون ) وقال تعالى ( هو الذي يصوركم في الارحام  
 كيف يشاء . لا اله الا هو العزيز الحكيم ) وقال تعالى ( يا أيها الناس اعبدوا  
 ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ) فميسى دخل في عموم  
 هذه الآيات ولم يخالف في ذلك الا من ضل من النصارى ، قال تعالى  
 في خصوص عيسى ( ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ، ثم  
 قال له كن فيكون ) فكان عيسى بكن كما كان آدم ، وقال تعالى ( واذا قال  
 الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي آلهين من دون الله ؟  
 — الى قوله — ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم )  
 فاعترف أن الله ربه وخالقه ومعبوده . فكفى بهذه النصوص رداً على من  
 أشرك بالله وجعل معه خالقاً آخر ،

وما احتج الملح من قوله حاكياً عن جبريل أنه قال لمريم ( إني رسول ربك  
 لا هب لك غلاماً زكياً ) فيقال قراءة البصريين ( ليهب لك ) بالياء وهي تفسير للقراءة  
<sup>(١)</sup> وعلى القراءة الاخرى نسبة الهبة اليه أنه بسبب نفخ الروح في درعها والسبب  
 يضاف اليه الفعل كما جزم به البياضوي وغيره في هذه الآية والله سبحانه وتعالى  
 ينفذ أمره الكوني على يد من يشاء من ملائكته ، وربما نسب الفعل اليهم كما  
 قال تعالى ( الله يتوفى الانفس حين موتها ، والتي لم تمت في منامها ) وقال تعالى  
 في موضع آخر ( ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة ) وقال تعالى

(حتى اذا جاء أحدهم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون) فأضافه اليهم لانهم موكلون بقبض الارواح ، ولما كانوا لا يستقلون بشيء من دونه ، ولا يفعلون الا بمشيئته وحوله وقوته ، صرح بهذا المعنى في الآية الاولى فقال ( الله يتوفى الاتقس حين موتها ) وأبلغ من هذا انه نسب اليهم التدبير في قوله تعالى ( فالمدبرات أمرا ) لانهم رسل بأمره الكوني وأخبر بأنه المدبر الفاعل المختار في غير آية من كتاب الله كقوله ( يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرج اليه ) وقال ( يدبر الامر مامن شفيح الا من بعد اذنه ) وقوله ( قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ؟ — الى قوله — ومن يدبر الامر ؟ فسيقولون الله ) الى غير ذلك من الآيات الدالة على اختصاصه تعالى بالتدبير والايجاد . وفي الحديث القدسي « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا ذرة ، أو يخلقوا شعيرة » وقال تعالى ( ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ، وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ؛ ضعف الطالب والمطلوب ) . وأكابر الخلق كالملائكة والانبياء لم يدع أحد منهم أنه له ، وأنه يخلق كما قال في حق الملائكة ( بل عباد مكرمون \* لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون \* يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون \* ) ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ) وقال تعالى ( ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ، ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون \* ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيأمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون ؟ ) فأخبر أن اتخاذهم



أربابا كفر بعد الاسلام ، وأيضا فآخر الآية وهو قوله تعالى ( قال ربك هو علي هين ولنجمه آية ) وهو الذي قدره وقضاه ، كل هذا يرد على المبطل فتفتن له هداية الله . الأدلة على تفرد سبحانه وتعالى بالخلق والابجاد والتدبير لا يحيط بها الا هو سبحانه

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

وأما كونهم لا يشهدون الجمعة والجماعة ، ولا يسلمون ، ولا يردون السلام ، فهم بذلك مخالفون لاهل السنة والجماعة من سلف الامة وأئمتها ولو وجد في الامام من الفجور ما لا يخرج عن الاسلام ، فأهل السنة يصلون خلف أهل الاهواء اذا تعذرت الجمعة والجماعة خلف غيرهم

وإن كانوا يرون كفر من لا يوافقهم على أهوائهم ، فهم من جنس الخوارج الذين وردت فيهم الاحاديث الصحيحة بأنهم يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية وأنهم كلاب أهل النار . وصلى الله على سيد ولد آدم وعلى آله وصحبه الذين جاهدوا في الله حق جهاده آمين ، والحمد لله على التمام وحسن الختام

## الرسالة الخامسة عشرة

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه ، رسالة إلى زيد بن محمد هذا نصها :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخ المكرم زيد بن محمد زاده  
الله علما ووهب لنا وله حكما

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فلخط الذي فيه المسائل وصلى  
وحصل من الاشغال والموانع ما اقتضى تأخير الجواب ، ونسأل الله لنا  
الامانة على ما يقرب اليه من العلم والعمل

أما المسألة الاولى عن قوله تعالى ( ويمهدون من دون الله مالا يضرهم  
ولا ينفعهم ، ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، قل أتنبئون الله بما لا يعلم  
في السموات ولا في الارض ؟ ) وقول السائل : ان الرب تبارك وتعالى  
لا يفتي عليه شيء وقد قال في سورة العنكبوت ( ان الله يعلم ما يبدون  
من دونه من شيء )

فالجواب وبالله التوفيق أن كلا من الآيتين الكريمتين على عمومهما  
واطلاعهما يصدق بعضهما بعضا ، فأما آية يونس ، ففيها الاخبار بغير ما ادعاء  
المشركون ، وزعموه من وجود شفيع يشفع بدين اذنه تبارك وتعالى ، وأن  
هذا لا يعلم الله وجوده لاني السموات ولا في الارض ، بل مجرد زعم  
واقتراء ، وما لا يعلم وجوده مستحيل الوجود ، منفي غاية النفي ، فالاية رد  
على المشركين الذين تعلقوا بالشركاء والانداد بقصد الشفاعة عند الله

والتقرب اليه ، وأما آية المنكوبت فقيها اثبات علمه سبحانه لكل مدعو ومعبود من أي شيء كان ، ولا يخفى عليه خافية ، ولا يعزب عنه مثقال ذرة ففي الاولى نفي العلم بوجود مالا وجود له بحال ، والآية الثانية فيها اثبات العلم بوجود ما عبده وودعه مع الله من الآلهة التي لا تضر ولا تنفع قال ابن جرير رحمه الله في الكلام على آية يونس يقول تعالى ذكره . ويعبد هؤلاء المشركون الذين وصفت صفتهم الذي لا يضرهم شيئاً ولا ينفعهم في الدنيا ولا في الآخرة . وذلك هو الآلهة والاصنام التي كانوا يعبدونها رجاء شفاعتهم عند الله قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ( قل انتم تؤمنون بالله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض ) يقولون اتخبرون الله بما لا يكون في السموات ولا في الارض ؟ وذلك أن الآلهة لا تشفع لهم عند الله في السموات ولا في الارض ، وكان المشركون يزعمون أنها تشفع لهم عند الله ، فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم اتخبرون الله بما لا يشفع في السموات ولا في الارض ليشفع لكم فيها ؟ وذلك باطل لا يعلم حقيقته وصحته ، بل يعلم أن ذلك خلاف ما تقولون وأنها لا تشفع لاحد ولا تنفع ولا تضر انتهى

وحاصله أن النفي واقع على ما اعتقدوه وظنوه من وجود شفيع يشفع وينفع ويقرب الى الله ، وذلك الظن والاعتقاد وهم وخيال باطل لا وجود له ، ونحن ذلك قال ابن كثير يقول : ينكر تعالى على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره ظانين أن تلك الآلهة تنفعهم شفاعتها عند الله وأخبر أنها لا تنفع ولا تضر ، ولا تملك شيئاً ، ولا يقع شيء مما يزعمون فيها ولا يكون هذا أبداً ، ولهذا قال تعالى ( قل انتم تؤمنون بالله بما لا يعلم في

السموات ولا في الارض ) انتهى

(١) وقال ابو السعود الرومي في قوله ( قل اتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض ) أعني أنخبرونه بما لا وجود له أصلاً؟ وهو كون الاصنام شفعاءهم عند الله ، إذ لو كان ذلك لعلمه علام الغيوب وفيه تفرغ لهم ونهكم بهم وبما يدعون من المحال الذي لا يكاد يدخل تحت الصحة والامكان ، وقوله ( في السموات ولا في الارض ) حال من العائد المحذوف في يعلم مؤكدة للنفي لان ما لا يوجد فيها فهو منتف عاده انتهى

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله في الكلام على هذه الآية . هذا نفي لما ادعاه المشركون من الشفعاء ، لنفي علم الرب تعالى بهم المستلزم لنفي المعلوم ، ولا يمكن أعداء الله المكابرة ، وأن يقولوا قد علم الله وجود ذلك ، لانه تعالى انما يعلم وجود ما أوجده وكونه ، ويعلم أن سيوجد ما يريد إيجاده فهو يعلم نفسه وصفاته ومخلوقاته التي دخلت في الوجود وانقطعت والتي دخلت في الوجود وبقيت ، والتي لم توجد بعد

وأما وجود شيء آخر غير مخلوق ولا مربوب فالرب تعالى لا يعلمه لانه مستحيل في نفسه فهو سبحانه يعلمه مستحيلاً لا يعلمه واقفاً ولو علمه واقفاً لكان العلم به عين الجهل وذلك من أعظم المحال فكذلك

«١» هو ابو السعود بن العماد صاحب التفسير المشهور المطبوع في حواشي التفسير الكبير للرازي نسبة الى الروم لانه كان شيخ الاسلام للدولة العثمانية وكانت تسمى دولة الروم ويلقب شيخ الاسلام فيها بمفتي الروم لان عاصمتها «القسطنطينية» وما يحيط بها من البلاد كانت بلاد الروم وما اشتهرت باسم الدولة التركية والعثمانية . الا في القرن الماضي والافرنج هم الذين سموها «تريا» ولكن ابا السعود هذا عربي الاصل ونشأ في تلك البلاد

حجج الرب تبارك وتعالى على بطلان مانسبه اليه أعداؤه المفسرون التي هي كالضريع الذي لا يسمن ولا يفني من جوع ، فاذا وازنت بينها ظهرت لك الفاصلة ان كنت بصيراً ( ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً ) انتهى

﴿ وأما المسألة الثانية ﴾ عن قوله تعالى ( وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ) الآية فقد أشكل معناها على كثير من المفسرين ، فزعموا ان المعنى نفي اتباعهم شركاء فجعلوا ( ما ) نافية و ( شركاء ) مفعول يتبع أي لم يتبعوا في الحقيقة شركاء ، بل هم عباد مخلوقون مربوبون والله هو الاله الحق لا شريك له ، وأما ابن جرير فقرر ان ( ما ) في هذا المحل استفهامية لا نافية قال رحمه الله : ومعنى الكلام أي شيء يتبع من يقول لله شركاء في سلطانه وملكوته كاذباً ؟ والله المتفرد بملك كل شيء في سماء كان أو أرض ( ان يتبعون الا الظن ) يقول ما يتبعون في قيلهم ذلك إلا الظن يقول الا الشك لاليقين ( وان هم الا يخرصون ) انتهى

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله : ظن طائفة ان ( ما ) هاهنا نافية وقالوا ما يدعون من دون الله شركاء في الحقيقة . بل هم غير شركاء وهذا خطأ . ولكن ( ما ) هاهنا حرف استفهام والمعنى وأي شيء يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ؟ ما يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون . فشركاء مفعول يدعون لا مفعول يتبع فان المشركين يدعون من دون الله شركاء كما أخبر عنهم بذلك في غير موضع فالشركاء موصوفون في القرآن بأنهم يُدْعَوْنَ من دون الله ولم يوصفوا بأنهم يُتَّبَعُونَ فانما يتبع الاثمة الذين كانوا يدعون هذه الآية ولهذا قال بعدها ( ان يتبعون الا الظن ) ولو أراد

انهم ما يتبعون في الحقيقة شركاء لقال : ان يتبعون الا من ليسوا بشركاء  
بل هو استفهام بين ان المشركين الذين دعوا من دون الله شركاء ما اتبعوا  
الا الظن ما اتبعوا علما فان المشرک لا يكون معه علم مطابق وهو فيه ما يتبع  
الا انظن وهو الخرص والحز وهو كذب واقتراء كقوله (قتل الخواصون)  
(وأما المسئلة الثالثة) من قوله : أسألك بعقد المرز من شركك وقول  
السائل مامعناه ؟ فلا يخفى ان هذا ليس من الادعية المرفوعة ولذلك  
اختلف الناس فيه فكره أبو حنيفة رحمه الله المسألة بعقد المرز ، وأجازها  
صاحبه أبو يوسف لانه قد براد هذه الكلمة المحل أي على العقد وزمانه  
كذهب يطلق على محل الذهاب وزمانه ، وربما أريد بها الممول كركب  
بمعنى المركوب ويكون هنا اسم مصدر من عقد بعقد عقداً والاسم مقدر  
ويكون صفة ذات ، ولهذا قال أبو يوسف بعقد المرز هو الله ، وأما  
أبو حنيفة فنظر إلى أن اللفظ محتمل لمأني متعددة فلذلك كره المسئلة به ،  
وبهذا يتبين المعنى

(وأما المسئلة الرابعة) عن قوله صلى الله عليه وسلم في الدعام المشهور  
« إلى من تكلمني ؟ إلى بعيد يتجهمني ؟ » فاعلم ان التجهيم التلقية والعبوس  
والاستقبال بالوجه الكره ، والجهم التليظ المجتمع ، وجهم ككره جرامة  
وجهم استقباله بوجه كره كتهيمه ، والجهم آخر الليل أو بهمة سواد  
من آخره ، وأجهم دخل فيه انتهى  
وبه يظهر ان التجهيم يقع على الاستقبال بوجه مظلم عبوس  
ومن صفات الجهم<sup>(١)</sup>

(١) سقط هنا كلام تركله يابضا ليضمه فيه من وجده فان ضاق عنه وضع  
الباقى في الحاشية

﴿ وأما المسألة الخامسة ﴾ عن قوله صلى الله عليه وسلم « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات » وقوله في حديث أبي موسى « حجاب النور » لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه » وقول السائل هل يفسر بهذا النور أو لا ؟

فالجواب : ان النور يضاف الى الله اضافة الصفة الى الموصوف ويضاف اليه اضافة المفعول الى فاعله كما اشار اليه العلامة ابن القيم في نونيته وما في دعائه (ص) مخرجه من الطائفة من الاول<sup>(١)</sup> بل اريب فهو صفة ذات وكذلك تسمى تعالى وتقدس بهذا الاسم الانفس

وأما ما في حديث أبي موسى من ذكر السبحات المضافة الى وجه الله تعالى فهي من اضافة الصفة الى الموصوف على ما يأتي تفسيره وأما قوله « حجاب النور » فقد ذكر السيوطي وغيره في الحجب آثارا عن السلف تدل على ان الله احتجب بحجب من النور مخلوقة له وكلام صاحب الكافية الشافعية يشير اليه لانه عطفه في الذكر على ما تقدم من أوصاف الذات ، والاصل في العطف أن يكون في المتغيرة

وقال في الجيوش الاسلامية : والله سبحانه سمي نفسه نورا وجعل كتابه نورا ورسوله ﷺ نورا ودينه نورا واحتجب من خلقه بالنور ، وجعل دار أوليائه نورا وقال تعالى ( الله نور السموات والارض ) الآية وقد فسر بكونه منور السموات والارض ، وهذا انما هو فعل وإلا فالنور

﴿ ١ ﴾ قوله مخرجه من الطائفة ظرف متعلق بدعائه يقولون : فعل هذا منصرفه من مكان كذا أو مخرجه من بلد كذا - والمعنى هنا دعائه « ص » وقت خروجه من الطائفة

الذي هو من أوصافه قائم به ، ومنه اشتق له اسم النور الذي هو أحد الاسماء الحسنى ، فالنور يضاف اليه سبحانه على أحد وجهين : إضافة صفة الى موصوفها ، وإضافة فعل الى فاعله ، فالاول كقوله ( وأشرقت الارض بنور ربها ) اذا جاء لفصل القضاء ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في الدعاء المشهور « أعوذ بنور وجهك الكريم ان تضلني لا اله الا انت » وفي الآخر الآخر « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات » فأخبر صلى الله عليه وسلم ان الظلمات أشرقت بنور وجه الله كما أخبر تعالى ان الارض تشرق يوم القيامة بنوره ، وفي معجم الطبراني والسنة له وكتاب عثمان الدارمي وغيرهما عن ابن مسعود رضي الله عنه : ليس عند ربكم ليل ولا نهار نور السموات والارض من نور وجهه ، وهذا الذي قاله ابن مسعود رضي الله عنه اقرب الى تفسير الآية من قول من فسرها انه هادي أهل السموات والارض . وأما من فسرها بأنه منور السموات والارض فلا تنافي بينه وبين قول ابن مسعود ، والحق انه نور السموات والارض بهذه الاعتبارات كلها ، وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات : ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام . فذكرها : وفي صحيح مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ قال « نور أتى أراه » قال شيخ الاسلام معناه كان ثم نور ، أو حال دون رؤيته نور « واني أراه » قال ويدل عليه ان في بعض الالفاظ الصحيحة : هل رأيت ربك ؟ قال « رأيت نوراً » وذكر الكلام في الرؤية ثم قال <sup>(١)</sup> ويدل على صحة ما قال شيخنا في معنى حديث أبي ذر رضي الله عنه



قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر « حجاب النور » فهذا النور هو والله أعلم النور المذكور في حديث أبي ذر « رأيت نوراً »

وأما السبحات فهي نور الذات المقدسة العلية وهي النور الذي استعاذ به صلى الله عليه وسلم ، وكلامه فيه إيماء الى انه تعالى احتجب بهذا النور المذكور وهو الذي حجبه صلى الله عليه وسلم عن رؤية الباري تعالى ونقدس وهذا النور الذي رآه صلى الله عليه وسلم كما تقدم في حديث أبي ذر « رأيت نوراً » وقد احتجب سبحانه وتعالى بحجب عن خلقه من نور ومن غيره كما ذكر في آثار مروية عن السلف جمع كثيراً منها السيوطي في كتاب الهيثة السنية ، واذا فسرت السبحات بنور وجهه الكريم جازت الاستعاذة بها لانها وصف ذات

ويؤيد ماؤماً اليه ابن القيم رحمه الله قول ابن الاثير سبحات الله جل جلاله عظمت ، وهي في الاصل جمع سبحة وقيل ضوء وجهه وقيل سبحات وجهه محاسنه وقيل معناه تنزيهه له أي سبحانه وجهه وقيل ان سبحات الوجه كلام معترض بين الفعل والمفعول أي لو كشفها لاحترقت كل شيء أبصرت

(قلت) يريد ان السبحات هي النور الذي احتجب به ولذلك قال: لو كشفها ، قال وأقرب من هذا ان المعنى لو انكشف من أنوار الله تعالى التي تحجب العباد شيء لاهلك كل من وقع عليه ذاك النور كما خر موسى صعباً وتقطع الجبل دكاً لما تجلى الله سبحانه وتعالى ، ففي كلام ابن الاثير ما يدل على ان الحجاب نفس أنوار الذات فتأمل

وذكر ابن الاثير وغيره ان جبريل قال: لله دون العرش سبعون حجاباً

لقد دونوا من أحدها لآخر قتنا سبحات وجهه اتحي

ومقتضى ما قال القرطبي في حديث أبي موسى « حجاب النور - أو النار » ان هذا حجاب منقطع عن انوار الذات لكنه يجري في هذه المباحث على طريق المتكلمين فيما جاء في هذا الباب من صفات الكمال ، وذهبت الجلال (١)

(و اما المسألة السادسة) عن قوله تعالى في قصة شعيب (قل الملائكة الذين استكبروا من قومه انخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريبتنا ، أولئك هم الذين في ملتنا) وقول السائل وهم يدخلوا فيها : فاعلم ان هذه المسئلة شاعت وذاعت واشتهرت وانتشرت والخلاف فيها قديم بين أهل السنة والمعتزلة وبين أهل السنة بعضهم لبعض ، والذي روى ابن أبي حاتم عن عطية عن ابن عباس كانت الرسل والمؤمنون يستضعفون قومه في ههنا وهم ويدعونهم الى العود في ملتهم فأبى الله رسله والمؤمنين ان يعودوا في ملتهم

(١) قد أوجز رحمه الله تعالى واخصر في هذه المسألة حتى فيما نقله عن الحق ابن القيم وقد حققنا مبحث النور والحجب الالهي في الكلام على رؤية الرب تعالى من تفسير آية الاعراف (٧ : ١٤٢) فقد بلغ الكلام في تفسيرها زهاء سبعين صفحة ، ونقلنا في بحث النور والحجب منها كلاما تقسنا لان القيم من مدارج السالكين ومن الوابل الصيب ووضحناه بما يزيل إشكال من استشكله ونبها في ايضاحه الى الحاشية الوجزة التي علقناها على عبارة الوابل الصيب من مجموعة الحديث التجديدية أردنا منها ان آخر ما وصل اليه علماء الكون في النور والتكوين يؤيده ويؤيد مذهب السلف ويظل قاعدة المتأولة التي أولوا النور في الآيات والاحاديث ثم قلت بعد هذا : وقد علمنا ان بعض الذين اطلعوا على هذه الحاشية في مجموعة الحديث لم يفهموها فاضطربوا فيها ولهم العذر فانها على غرابة موضوعها مبهمة لم توضح المقام لامثالهم كما كان يجب « اه فليراجع البحث كله في الجزء التاسع من تفسيرنا

في ملة الكفر وأمرهم ان يتوكلوا عليه ، وقد رواه السدي عن أشياخه وتأوله عطية على انه العود إلى السكوت كما كانت الرسل قبل الرسالة وانهم كانوا أغفالا قبل النبوة اى لا علم لهم بما جاءهم من عند الله . قال وذلك عند الكفار عود في ملتهم ، وهذا الذى رأيت منصوصاً عن مفسرى السلف ، وأما من بعدهم كتابن الانبارى والزجاج وابن الجوزى والثعلبى والبغوي فمؤولاء يؤولون ذلك على معنى لتصيرن ولتدخلن وجعلوه بمعنى الابتداء لا بمعنى الرجوع الى شىء قد كان وأنشدوا على ذلك ما اشتهر عنهم في تفاسيرهم كقول الشاعر

فان تكن الايام احسن مرة      الى لقد عادت لهن ذنوب  
وكقوله

وما المرء الا كالشهاب وضوءه      يحور رماداً بعد ما كان ساطعاً  
وقول أمية

تلك المكارم لاغبان من ابن      شيبا بما فعادة بعد ابوالا  
وأمثال ذلك مما يدل على الابتداء

وبعضهم أبقاه على معناه وقال هو التغليب لان قومهم كانوا في ملة الكفر فقلب الجهم على الواحد لكن تعقب ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله فقال : وأما التغليب فلا يتأتى في سورة ابراهيم (١) وأما جعلها بمعنى الابتداء والصيرورة فالذي في الآيات الكريمة عود مقيد بالعود في ملتهم فهو كقول النبي صلى الله عليه وسلم « المائد في هبته كالمائد في

« ١ » المراد آية (وقال الذين كفروا لرسلم لنخرجنكم من أرضنا أو لنعودن في ملتنا ) ولم يتكرر فيها ذكر العود كآية الاعراف

قبيته ، وقوله « وان يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه » وقوله تعالى ( ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ) فالعود في مثل هذا الموضع عود مقيد صريح بالعود إلى أمر كان عليه الرسل وأتباعهم لا يحتمل غير ذلك ولا يقال إن العود في مثل هذا يكون عوداً مبتدأ ، وما ذكر من الشواهد فأفهام مطلقة ليس فيها انه عاد لكذا ولا عاد فيه .

قال : ولهذا يسمى المرتد عن الاسلام مرتدأ وإن كان (١)

ولو على الاسلام ولم يكن كافراً عند عامة العلماء

قال : وأما قولهم إن شعيباً والرسل ما كانوا في ملتهم قط وهي ملته الكفر فهذا فيه نزاع مشهور ، وبكل حال فهو خبر يحتاج إلى دليل عقلي وليس في أدلة الكتاب والسنة والاجماع ما يخبر بذلك . وأما العقل فقيه نزاع والذي تظاهر عليه أهل السنة أنه ليس في العقل ما يمنع ذلك . وقال أبو بكر الخطيب البغدادي : وقال كثير منهم ومن أصحابنا وأهل الحق إنه لا يمتنع بعثة من كان كافراً أو مصيباً للكبائر قبل بعثته قال ولا شيء عندنا يمنع من ذلك على ما نبين القول فيه ، ثم ذكر الخطيب الخلاف في إصابته الذنوب بعد البعثة وأطال الكلام ثم قال

( فصل في جواز بعثة من كان مصيباً للكفر والكبائر قبل الرسالة )

قال والذي يدل على ذلك أمور أحدها أن إرسال الرسول وظهور الأعلام عليه اقتضى ودل لا محالة على إيمانه وصدقه وطهارة سيرته وكمال علمه ومعرفة بالله ، وأنه مؤد عنه دون غيره لأنه إنما يظهر الأعلام ليستدل بها على صدقه فيما يدعيه من الرسالة ، فإذا كان بدلالة ظهورها عليه إلى هذه الحال من الطهارة والتزاهة والافتلاع عما كان

عليه لا يمنع بعثته وإلزام توقيره وتكظيمه وإن وجد منه ضد ذلك قبل الرسالة وأطال الكلام

ثم قال شيخ الاسلام تحقيق القول في ذلك أن الله سبحانه وتعالى إنما يصطفي لرسالته من كان خيار قومه كما قال: (الله أعلم حيث يجعل رسالته) وقال (الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس) وقال: ومن نشأ بين قوم مشركين جهال لم يكن عليه نقص ولا غضاضة إذا كان على مثل دينهم إذا كان عندهم معروفا بالصدق والامانة ، وفعل ما يعرفون وجوبه ، واجتناب ما يعرفون قبحه ، وقد قال تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) ولم يكن هؤلاء مستوجبين العذاب قبل الرسالة إذا كان لا هو ولا هم يعلمون ما أرسل به وفرق بين من يرتكب ما لا يعلم قبحه وبين من يفعل ما لا يعرف ، فإن هذا الثاني لا يذمونه ولا يعيبونه عليه ولا يكون مافعله مما هم عليه منفرا عنه بخلاف الاول ، ولهذا لم يكن في أنبياء بني اسرائيل من كان معروفا بشرك فأنهم نشأوا على شريعة التوراة ، وإنما ذكر هذا فيمن كان قبلهم ،

وأما ما ذكر سبحانه في قصة شعيب والأنبياء فليس في هذا ما ينفر أحدا عن القبول منهم وكذلك الصحابة الذين آمنوا بالرسول صلى الله عليه وسلم بعد جاهليتهم وكان فيهم من كان محمدا الطريقة قبل الاسلام كأبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فإنه لم يزل معروفا بالصدق والامانة ومكارم الاخلاق ، ولم يكن فيه قبل الاسلام ما يعيبونه به ، والجاهلية كانت مشتركة فيهم كلهم ، وقد تبين أن ما أخبر عنه قبل النبوة في القرآن من أمر الأنبياء ليس فيه ما ينفر أحدا عن تصديقهم ، ولا يوجب طعن قومهم ، ولهذا لم يكن يذكر عن أحد

من المشركين عد هذا قادحا في نبوته ولو كانوا يرونه عيبا لم يروه ، وقالوا  
 كنتم أنتم أيضا على الحالة المذمومة ، ولو ذكروا هذا للرسول لقالوا كنا كفيين ،  
 لم نعرف ما أوحى به إلينا ، ولكنهم قالوا ( ان أنتم الا بشر مثلنا ) فقالت  
 الرسل ( ان نحن الا بشر مثلكم ، ولكن الله يمن على من يشاء من عباده )  
 (قال) وقد اتفقوا كلهم على جواز بعثة رسول لم يعرف بعثات به الرسل  
 قبله من أمور النبوة والشرائع ، ومن لم يقرب هذا الرسول بعد الرسالة فهو  
 كافر ، والرسول قبل الوحي قد كانت لا تعلم هذا فضلا عن أن يقربه فلم  
 أن علم هذا العلم والايان لا يقدح في نبوتهم ، بل الله اذا بآهم علمهم  
 ما لم يكونوا يعلمون

(قلت) وقوله وقد اتفقوا كلهم يعني أهل السنة والمعتزلة ثم قال  
 تعالى ( يُلْقِي الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ) وقال تعالى ( نَزَّلَ  
 الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ) فجعل انذارهم بعبادته وحده كاتذار يوم التلاق كالأخبار  
 عرفوه بالوحي واستدل على هذا بآيات الى أن قال : وقد تنازع الناس  
 في نبينا صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ، وفي معاني بعض هذه الآيات  
 في قوله تعالى ( وان كنت من قبله لمن الغافلين ) وفي قوله ( ما كنت  
 تدري ما الكتاب ولا الايمان ) وقوله ( ووجدك ضالا فهدى ) وما تنازعوا  
 في معنى آية الاعراف وآية ابراهيم فقال قوم لم يكن النبي صلى الله عليه  
 وسلم على دين قومه ولا كان يأكل ذبائحهم وهذا هو المقول من احد قال  
 من زعم أنه على دين قومه فهو قول سوء أليس كان لا يأكل ما ذبح على  
 الأصنام ، ثم قال الشيخ : ولعل احد قال أليس كان لا يعبد الأصنام فليقل

الناقل عنه ، فإن هذا قد جاء في الآثار انه كان لا يعبد الأصنام ، وأما كونه لا يأكل من ذبائحهم فهذا لا يعلم أنه جاء به أثر ، واحمد من أعلم الناس بالآثار ، قال والشرك حرم من حين أرسل الرسل ، وأما تحريم ماذبح على النصب فانه ماذكر الا في سورة المائدة ، وقد ذكر في السور المكية كالانعام والنحل تحريم مأهل به لغير الله ، وتحريم هذا انما عرف من القرآن ، وقبل القرآن لم يكن يعرف تحريم هذا بخلاف الشرك ، ثم ذكر الفرق بين ماذبحوه للحم وبين ماذبحوه للنصب على جهة القرية للوثان قال فهذا من جنس الشرك لا يقال قط في شريعة بحملها كما كانوا يتزوجون المشركات أولا

(قال والقول الثاني) اطلاق القول بانه صلى الله عليه وسلم كان على دين قومه ، وفسر ذلك بما كان عليه من بقايا دين ابراهيم لا بالموافقة لهم على شركهم وذكر أشياء مما كانوا عليه من بقايا الخنيفية كالحج والختان وتحريم الامهات والبنات والاخوات والعماات والخالات

قال الشيخ : وهؤلاء ان أرادوا ان هذا الجنس مختص بالحنفاء لا يحج يهودي ولا نصراني لافي الجاهلية ولا في الاسلام فهو من لوازم الخنيفية كما انه لم يكن مسلماً الا من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ، واما قبل محمد فكان بنو اسرائيل على ملة ابراهيم ، وكان الحج مستحباً قبل محمد لم يكن مفروضاً ، ولهذا حج موسى ويونس وغيرهما من الانبياء ، ثم قال : ولكن تحريم المحرمات لا يشاركهم فيه اهل الكتاب والختان يشاركهم فيه اليهود واطال في الرد والنقل عن ابن قتيبة وذكر كلام ابن عطية في قوله ( ووجدك ضالاً فهدى ) انه اعانه واقامه على غير الطريق

التي كان عليها . هذا قول الحسن والضحاك ، قال والضلال يختلف فتنه القريب ومنه البعيد وكون الانسان واقفا لا يعيز بين المهيمن (١) ضلال قريب لانه لم يتمسك بطريقة ضالة بل كان يرتاد وينظر (قال) والمتقول انه عليه السلام كان قبل النبوة يبغض عبادة الاصنام ولكن لم يكن ينهى عنها نهيا عاما وانما كان ينهي خواصه وساق مارواه أبو يعلى الموصلي وفيه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة وكان عند الصفا والمروة صلمان من نحاس احدهما أساف والاخر نائلة وكان المشركون اذا طافوا تمسحوا بهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم لزيد « لا تمسحهما فانهم مارجس » فقلت في نفسي لا تمسحهما حتى انظر ما يقول ، فستهما فقال « يا زيد ألم تنبه » وقال أبو عبد الله المقدسي هذا حديث حسن له شاهد في الصحيح

والحديث معروف قد اختصره البيهقي وزاد فيه قال زيد بن حارثة والذي أكرمه وأزل عليه الكتاب ما استلم صنما قط حتى أكرمه الله بالذي أكرمه . وفي قصة بحيرا الراهب حين حلف باللات والعزى فقال النبي صلى الله عليه وسلم « لا تسألن باللات والعزى فوالله ما أبغضت بنفسهما شيئا قط » وكان الله قد تراه عن أعمال الجاهلية ولم يكن يشهد مجامع لهم وكان اذا هم بشيء من ذلك ضرب الله على اذنه فأنامه وقد روى البيهقي وغيره في ذلك آثارا وقد كانت قريش يكشفون عوراتهم لشلل حجر ونحوه فسنزه الله عن ذلك كما في الصحيحين من قول جابر وفي مسند أحمد زيادة فتودي لا تكشف عورتك فألقى الحجر ولبس ثوبه



وكانوا يسمونه الصادق الأمين وكان الله عز وجل قد صانه عن قبائحهم ولم يعرف منه قط كذبة ، ولا خيانة ، ولا فاحشة ، ولا ظلم قبل النبوة بل شهد مع عمومته حلف المطيبين على نصرة المظلومين

وأما الاقرار بالصانع وعبادته والاقرار بأن السموات والارض مخلوقة له محدثة بعد أن لم تكن وأنه لا خالق غيره فهذا كان عامتهم يعرفونه ويقرّون به فكيف لا يعرفه هو ويقرّ به ؟ وذكر الشيخ بعض علامات النبوة وتغير العالم بمولده ثم قال لكن هذا لا يجب أن يكون مثله لسكل نبي فإنه افضل الانبياء وهو سيد ولد آدم والله سبحانه اذا اهل عبداً لا على المنازل والمراتب رباه على قدر تلك المرتبة فلا يلزم اذا عصم نبينا أن يكون معصوماً قبل النبوة من كبار الأمم والفواحش صغيرها وكبيرها ان يكون كل نبي كذلك ، ولا يلزم اذا كان الله بغض اليه شرك قومه قبل النبوة ان يكون كل نبي كذلك كما عرف من حال نبينا صلى الله عليه وسلم وفضائله لا تناقض من أخبار غيره اذا كان كذلك ولا يمنع كونه نبيا لان الله فضل بعض النبيين على بعض كما فضلهم بالشرائع والكتب والامم

وهذا أصل يجب اعتباره وقد أخبر الله ان لوطا كان من أمة ابراهيم ومن آمن له أن الله ارسله والرسول الذي نشأ بين اهل الكفر الذين لا نبوة لهم ثم يبعثه الله فيهم يكون اكمل واعظم ممن كان من قومه لا يعرفونه فإنه يكون بتأييد الله له اعظم من جهة تأييده بالعلم والهدى ومن جهة تأييده بالنصر والقهر

(قلت) وبهذا يظهر اختلاف درجات الانبياء والرسول وعدم الاحتياج الى التكلف في الجواب عن مثل آية ابراهيم ونحوها وان قصارى ما يقال

في مثل قوله لنبينا (ووجهك ضالا فهدني) وقوله (ما كنت تدري  
مالك الكتاب ولا الايمان) هو عدم العلم بما جاء من النبوة والرسالة وناقض  
ما تضمن ذلك من الاحكام الشرعية والاصول الايمانية وهذا غاية  
ما تيسر لنا في هذا المقام الطنك الذي احجم عنه قول الزبغال ، واهل  
الفضائل والكمال وتستغفر الله من التجاسر والوثوب على الكلام في  
مثل هذا المبحث الذي زلت فيه اقدام، وضلت فيه افهام واضطربت فيه  
أقوال الاثمة الاعلام، وصلى الله على نبيينا محمد وآله وصحبه أجمعين

### الرسالة السادسة عشرة

وله أيضا قدس الله روحه وفضله رسالة الى محمد بن عون مزيل عمان  
وسبب ذلك اوراق القيت الى حضرة الشيخ الامام وعلم الهداية الاعلام الشيخ  
عبد اللطيف رحمه الله تعالى وحاصلها التلييس والتشويش على عوام المسلمين فأجابه  
رحمه الله تعالى بما كشف عن قناع هذه الشبهة الباطلة ، والنموذات التي هي عن  
الصراط السوي ماثلة ، مع ان صاحبها من الجهلة الطغام ، ومن جهة سائمة الاعلام  
وهذا نص الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم محمد بن عون  
سبحه الله تعالى وأمانه على ذكره وشكره وورقه للجهاد في سبيله ومرافعة  
من نجهم او تافق او ارتد من اهل دهره وعصره  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فتحمد اليكم الله الذي لا اله الا هو على ما امن به من سوانح  
إنعامه وجزيل فضله واكرامه والخطوصل او صلك الله الى ما مرضيه ويسرنا  
معلامكم وعافيتكم وما ذكرت ضلوا معلوما والواجب على المكلفين في كل

زمان ومكان الاخذ بما صح وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وليس لاحد أن يعدل عن ذلك الى غيره، ومن عجز عن ذلك في شيء  
 من أمر دينه فعليه بما كان عليه السلف الصالح والصدر الاول فان لم  
 يدرك شيئاً من ذلك وصح عنده عن أحد الائمة الاربعة المقلدين الذين  
 لهم لسان صدق في الاممة فتقليدهم سائغ حينئذ فان كان المكلف أتزل  
 قدرا وأقل علما وأنقص فهما من أن يعرف شيئاً من ذلك فليثق الله  
 ما استطاع وليقلد الاعلم من أهل زمانه أو من قبلهم خصوصاً من عرف  
 بمتابعة السنة وسلامة العقيدة والبراءة من أهل البدع فهو لاء احري  
 الناس واقرهم الى الصواب وان يلهموا الحكمة وتنطق بها ألسنتهم  
 فاعرف هذا فانه مهم جداً ثم لا يخفك انه قد ألقى الينا اوراق وردت من  
 جهة عمان كتبها بعض الضالين ليلبس بها ويشوش بها على عوام المسلمين  
 ويتشبع بما لم يعط من معرفة الايمان والدين وبالوقوف على اوراقهم  
 يعرف المؤمن حقيقة حالهم بمدضالهم وكثافة افهامهم وانه ملبوس عليهم  
 لم يعرفوا ما جاءت به الرسل ولم يتصوروه فضلاً عن أن يدينوا به ويلتزموه  
 واستلثتهم ما وقعت لطلب الفائدة والفهم بل للتشكيك والتخويه والتحلي  
 بالرسم والوهم ومن السنن المأثورة عن سلف الاممة وائمتها وعن امام  
 السنة ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل قدس الله روحه التشديد في  
 هجرهم واهمالهم وترك جدالهم واطراح كلامهم والتباعد عنهم حسب  
 الامكان والتقرب الى الله بمعقتهم وذمهم وعييبهم وقد ذكر الائمة من ذلك  
 جملة في كتب السنة مثل كتاب السنة لعبد الله بن الامام احمد والسنة  
 للخلال والسنة لابي بكر الاثرم والسنة لابي القاسم الالكايني وامثالهم

خالوا جب نهي اهل الاسلام عن سماع كلامهم ومجادلتهم لاسيما وقد  
 اقفر ربيع العلم في تلك البلاد وانطمست اعلامه قال في الكافية الشافية

فانظر ترى لكن نرى لك تركها حذرا عليك مصايد الشيطان

فشبا كها والله لم يعلق بها من ذي جناح قاصر الطيران

الارأيت الطير في شبك الردي يبكي له نوح على الاغصان

اذا عرف هذا فاحدى الورقتين المشار اليها ابتداء الملهد بسؤال

يدل على افلاسه من العلم ويشهد بجهالته وضلالته وهو قوله الرؤية ثابتة.

عند اهل السنة والجماعة في الجنة هل هي بصفات الجلال والجمال والكمال

ولم يشعر هذا الجاهل الضال أن الرؤية تقع على الذات المتصفة بكل

وصف يليق بعظمته وآسيته وروبييته من جلال وجمال وكمال وان صفات

الجلال ترجع الى الملك والمجد والسلطان ، والعزة والجمال وصف ذاتي كما

أن الجلال كذلك ، والكمال حاصل بكل صفة من صفاته العلى فله الجلال

الكامل ، والجمال الكامل ، والمجد والعزة التي لا تضاهى ولا تماثل فهذه أوصاف

ذاتية لا تنفك عنه في حال من الاحوال ، وانما يقال تجلى بالجلال والمجد

والعزة والسلطان اذا ظهرت آثار تلك الصفات كما يقال تجلى بالرحمة

والكرم والعفو والاحسان اذا ظهرت آثار تلك الصفات في العالم ويستحيل

أن يرى تعالى وقد تخلف عنه صفة جلال وجمال وكمال ، ولو وقف هذا

الغبي على ما جاء في الكتاب والسنة من اثبات الرؤية وتقريرها ولم يتجاوز

ذلك الى تخليط صدره عن لا يدري السبيل ولم يقم بقلبه عظمة الرب

الكبير الجليل لكان اقرب الى ايمانه واسلامه

أما قوله وما الفرق بين صفات المعاني والمعنوية فهذه الكلمة لو

فرضت صحتها فالجهل بها لا يضر ولم تأت الرسل بما يدل بحال أن من صفات الله ما هو من المعاني ، وما هو من الصفات المعنوية . وهذا التقسيم يطالب به الاشعرية والكرامية ونحوهم فلسنا منهم في شيء . والعلم آية محكمة أو فريضة عادلة ، أو سنة متبعة ، وما سوى ذلك هكذا سبيله ، فالواجب اطراحه وتركه ، والعلم كل العلم في الوقوف مع السنة ، وترك ما أحدثه الناس من العبادات المبتدعة .

ومن الاصول المعتبرة ، والقواعد المقررة عند أهل السنة والجماعة ، أن الله تعالى لا يوصف الا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ، لا يتجاوز ذلك أهل العلم والايمان ، ولا يتكفون علم ما لم يصف الرب تبارك وتعالى به نفسه ، وما لم يصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم . والله أكبر وأجل وأعظم في صدور أوليائه وعباده المؤمنين من أن يتكلموا في صفاته بمجرد آرائهم واصطلاحاتهم وعبارات متكلمهم

وأما قول السائل وهل صفات المعاني ثابتة في ذات الله ؟ فهذه عبارة نبطية أعجمية ، لانه إن أريد بالاضافة اضافة الدال على المدلول ، فكل صفاته تعالى لها معان ثابتة لذاته المقدسة ، وأي وصف ينفك عن هذا لو كانوا يعلمون ؟ وإن أريد بالاضافة اضافة الصفة للموصوف أي المعاني الموصوفة فالمعاني الموصوفة منها صفات أفعال وصفات ذات

( وأما قوله ) وأما الاعتبار الرابع - فهذه كلمة ملحونة أصحمية والعرب تقول : الاعتبار أربعة لا الرابع والحكم معروف في باب العدد <sup>(١)</sup> وأما معناها فهو إلى الالغاز والاحاجي أقرب منه إلى الكشف والايضاح

(١) يعني انها جمع اعتبار وهو مذكر فيؤنث وصفه

في السؤال ، فالحساب تجري فيه اعتبارات أربعة من جهة لفظه ، ولأفراد  
وجمعه ، وتصحيحه ، وكسره ، وضربه وطرحه ، وتجري الاعتبارات الأربعة  
فما فوق في أبواب الفقه من كتب الفروع من كتاب الطهارة إلى أبواب  
العتق والاقرار ، وكثير من عباراته تختلف مفهوماتها باختلاف عباراتها  
وكذلك المقدمات العقلية والأدلة النظرية والبدهييات الذهنية والضروريات  
الحسية ، لها اعتبارات ولها حالات ، ولها مراتب ودرجات يطلق عليها  
لفظ الاعتبارات ، وكذلك قوله : وما الوجود الأربع ؟ عبارة ملحونة أعجمية .  
فقد يراد بها ما يوجد في الأعيان والأذهان ، واللسان والبنان ، وقد يراد  
بها غير ذلك من مراتب وجود العلم ، أو وجود الوحي ، فانه قسم هذا  
التقسيم باعتبار ادخال الإلهام في مسمى الوحي ، وكذلك الجهل له مراتب  
أربع ، فمنه الجهل المركب ومنه البسيط ، وكل منهما إما في السميات أو  
العقليات ، وكذلك الأخبار قطعية وظنية . وبالجمل فالاعتبارات الأربعة  
والوجود ونحو ذلك تقع على كل ما تناله العبارة ، ويصدق عليه اللفظ في  
أي فن وأي حكم ، فان قال : المراد بالاعتبارات والوجود باعتبار صفاته  
تعالى ، قلنا نقسم الاعتبارات والوجود يختلف باختلاف المقاصد والاصطلاح  
وليس في كلام السلف ما يميز الخوض في اصطلاحات المتكلمين والإشاعة .  
وأما الفرق بين الدليل والبرهان ، فالدليل في اصطلاح الأصوليين  
والفقهاء ما يستدل به على إثبات الحكم وصحته ، والبرهان ذكر الحجة بدليلها  
وأما الفرق بين العهد والميثاق ، فهو اعتباري والمفهوم واحد . قال تعالى  
( وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحساناً )  
وقال تعالى ( ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل ) وقال تعالى ( ألم أعهد

اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان) وقال (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها) وقال تعالى (واذ أخذ الله ميثاق النبيين — إلى قوله — وأخذتم على ذالكم اصري) وطالع عبارات المفسرين وأما اليهود التي أخذها الله من عباده فلا يسئل عن كميتها. اذ لا يعلمها إلا الله، قال تعالى (ورسلا لم نقصصهم عليك) وكل رسول يؤخذ عليه وعلى قومه العهد فكيف يسئل عن كميتها، ومن ادعى علمها فهو كاذب. نعم ما ذكر في القرآن من أخذ العهد على الانبياء وعلى الامم كبني اسرائيل وعلى بني آدم كافة كما في آية يس، وأخذ العهد على الذرية فهذا معروف محصور

(وأما قوله) وما اليهود التي عاهدوا معهم؟ فهذه عبارة أعجبية جاهلية، فالله عهد اليهم ولم يعاهد هو، بل هم عاهدوه كما قال تعالى (ومنهم من عاهد الله) ولم يقل عاهدهم الله أبداً فالعاهدون هم العباد والله عهد اليهم وعاهدوه هم ولم يعاهدهم هو فاعرف جهل السائل وعجمته (وأما قوله) وكم من تعلقات للقدرة والارادة والعلم والكلام؟ فاللفظ أعوج ملحون. لا تأتي «من» بعدكم الاستفهامية أبداً. والرجل غلبت عليه العجمة في الفهم والتعبير، فان اريد بالتعاق كون الاشياء بالقدرة والارادة والعلم والكلام، فأني فرد من افراد الكائنات يخرج عن هذا ولا يتعلق به؟

(وأما قوله) وما علة نفي الحروف السبعة من فاتحة الكتاب؟ فهذا عدم لانفي والعدم لا يعمل، فلا يقال لم عدمت بقية حروف الهجاء من سورة الاخلاص مثلا او من بسم الله الرحمن الرحيم؟ لان المعنى المراد

حاصل بالحروف المذكورة ، والتراكيب المسطورة ، والمدم لا يمل ، وإن  
 علل فعلة عدمية ، والسائل رأى كلمات مسطورة فظنها داخلة في معنى  
 العلة ومذكورة ، وأما هي جهالات وخیالات ( كسر اب بقية يحسبه  
 الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً )

هذا آخر ما وجد من هذه الرسالة

## الرسالة السابعة عشرة

بسم الله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى صالح بن محمد الشنري  
 رحمه الله جواباً على سؤاله عن تفسير السبعات بالنور هل هو من التأويل المردود  
 أولاً فأجابه رحمه الله بما نصه

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخ المكرم صالح بن محمد  
 الشنري سدد الله فيما بعيد ويبدى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله  
 الا هو على سوانح نعمه ، والخط وصل وصلك الله الى ما يرضيه ، وتقبل  
 دعواتك ونجاوز من سيئاتي وسيئاتك ، وسرنا بالاخبار عن عافيتك  
 وسلامتك ، ونهنئك بما هنيئنا به ، جعلنا الله وإياك من الفائزين برضاه  
 والمسارعين الى العمل بما يحبه ويرضاه ، ومن علينا باقتناء الصحة والقراغ  
 وأعادنا من النبن في هاتين النعمتين اللتين هما سفينة النجاة ، ومركب  
 أهل الصدق في المعاملات ، وتسأل ربك الله عن تفسير السبعات بالنور



هل هو من التأويل المردود أولا ، فلا يخفك أن التأويل بالمعنى الاعم يدخل فيه مثل هذه ، وقد حكاه جمع من أهل الاثبات  
وأما التأويل بالمعنى الاخص عند الجهمية ومن نحائهم فليس هذا  
منه لانهم أولوا النور الذى هو اسمه وصفته بما يرجع إلى فعله وخلقه  
وليس هذا منه ، وقد فسر السبحات بالاعظم لان أصل السبحة من  
التزيه والتقدس ، وفسر بضوء الوجه المقدس ، وفسر بمحاسنه  
لان من رأى الشيء الحسن والوجه الحسن سبج بآرائه وخلقه ، وقيل  
هي باقية على أصلها لان التسبيح التزيه ، وقيل سبحات وجهه في الحديث  
جملة معترضة يرد قائل هذا اسناد الفعل الى الوجه المنزه حكاه ابن الاثير  
وقال الاقرب ان المعنى لو انكشف من انواره التي تحجب العباد شيء  
لهلك كل من وقع عليه ذلك النور كما خر موسى صعقا ، وتقطع الجبل  
تجلى سبحانه وتعالى ، وهذا لا يبعد ان اريد نور الذات. هذا ما ظهر لي (١) لما  
وصلى الله على محمد ، وبلغ سلامنا الشيخ عبد الملك والاخ حمد وعيالكم  
ولا تنسا نا من صالح الدعاء في هذه الليالي المباركات ، والعيال بخير وينهون اسلام

(١) أي ما ظهر له في ذلك الوقت أو بالنسبة إلى حال السائل . وقد سبق له بحث  
طويل في النور الالهى والسبحات والحجب في الرسالة الخامسة عشرة في صفحة ٩٩

## الرسالة الثامنة عشرة

وله قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة جوابا لمسائل وردت عليه من محمد ابن راشد الجابري (الاولى) فيمن آمن بلفظ الاستواء ولكن نازع في المعنى وزعم انه هو الاستيلاء (الثانية) عن رفع اليدين بالدعاء في الصلاة (الثالثة) عن الفطرة عن صوم رمضان (الرابعة) عن الابتداء بفتح الكتاب كلما أراد تلاوة القرآن (الخامسة) عن الرجل الذي يخالط أهل بلده ومحله ويرجو بمخالطتهم أن يجيبوه الى الاسلام وإلى السنة ويتركوا ما هم عليه من شرك أو بدعة أو قواحش (السادسة) البداءة بالسلام على الكافر فاجاب بما نصه:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم محمد بن راشد الجابري سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد اليك الله الذي لا اله الا هو ، وهو للحمد أهل وهو على كل شيء قدير ، والسؤال وصل:

(أما السؤال الاول) فيمن آمن بلفظ الاستواء الوارد في كتاب الله لكن نازع في المعنى وزعم انه هو الاستيلاء فهذا جهمي معطل ضال مخالف لنصوص الكتاب والسنة ، واجماع سلف الامة ، وهذا القول هو المعروف عند السلف عن جهم وشيعة الجهمية فانهم لم يصرحوا برد الفاظ القرآن كالأستواء وغيره من الصفات ، وانما خالفوا السلف في المعنى المراد وقولهم هذا لا يعرف في المسلمين الا عن الجهم بن صفوان تلميذ الجهم

ابن درهم ، وكان الجعد قد سكن حران وخالط الصابئة واليهود ، وأخذ  
 عنهم من المقالات والمذاهب المكفرة ما أنكره عليه كافة أهل الاسلام ،  
 وكفروه بذلك حتى ان خالد بن عبد الله القسري أمير واسط في خلافة  
 بني أمية قتل الجعد وضحي به يوم العيد الاكبر فقال وهو على المنبر : أيها  
 الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم فإني مضح بالجعد بن درهم : إنه زعم ان الله  
 لم يكلم موسى تكليما ، ولم يتخذ ابراهيم خليلا ، ثم نزل فذبمه ، وشكره  
 على هذا الفعل وصوبه جميع أهل السنة ، وانما قال الجعد هذه المقالة  
 لا اعتقاده ان الخلقة والتكليم والاستواء ونحو ذلك من الصفات لا تكون  
 الا من صفات المخلوقات وخصائص المحدثات ، وهذا المذهب نشأ من  
 سوء اعتقادهم وعدم فهمهم لما يراد وما يليق من المعنى المختص بالله ، فظنوا  
 خطن السوء بالله وصفاته ، ثم أخذوا في نفيها وتعطيلها وتحريف الكلم عن  
 مواضعه ، والاحاد في أسمائه ، ولو عرفوا ان ما ثبت لله من الصفات  
 لا يشبه صفات المخلوقات بل هو بحسب الذات وكل شيء صفاته بحسب ذاته  
 فكما اننا ثبت له ذاتا لا تشبه الذوات ، فكذلك ثبت له صفات لا تشبه  
 صفات المخلوقات .

لو عرفوا هذا السوء من التعطيل ، وعلى قولهم ومذهبهم الخبيث  
 لا يعبدون ربا موصوفا بصفات الكمال ، وصفات العظمة والجلال ، وانما  
 يعبدون ذاتا مجردة عن الصفات فهم كما قال بعض العلماء لا يعبدون واحداً  
 أحداً فرداً صمداً ، وانما يعبدون خيالا عدما ،

وهذا المذهب اشتهر بعد الجعد بن درهم عن تلميذه جهم بن صفوان  
 ولذلك يسمى أهل هذا المذهب عند السلف وأئمة الامة جهمية نسبة

الختم لهم ، ثم أعلن بانوار طهر الشين الرسي وواضح به في أوائل الختم الثالثة  
 لا لهم تمكنوا من بعض ملوك في العمان وصلوا لهم عندهم بقاء ومنزلة  
 فتوايت بذلك شوكة الجعية ، وكان شرفهم وعظم على الاسلام وأهل  
 كيدهم وحملهم ، بحق المتصوفين لم يوافقهم على بدعتهم وطلبتهم فغضبوا  
 بعض أهل السنة من أوجانهم بوجوههم انهم يروا وتكلموا على هذا المذهب  
 وجرى على اهل السنة الامام المجلد أحمد بن حنبل من ذلك انشداهم في  
 وأعظم بليته ونظره بالحق أغشى عليه من الضرب ، وإذا جادله منهم عاظم  
 قال انك في الحق من كلام الله وكلام رسوله حتى أجمع اليه ، فأيون  
 ويعرضون وينهجون الى شبه القلاسية واليونان وهو مع ذلك يكشبه  
 لهم الشبه وبين بطلان أدلة الكتاب والسنة واجماع الامة والادلة العقلية  
 الصريحة ، وصنف في ذلك كتابه المسمى في الرد على الزنادقة والجعية  
 وهو كتاب جليل لا يستغنى عنه طالع العلم ، وأرى والله كما قد استعجل  
 والمقصود ان على الامة أن تتركوا مذهب الجعية أنشد الانكار به  
 وصرحوا بأنه من مذهب الضلال والكفر ، ولم يخالف في ذلك أحد  
 منهم ، وقد جمع اللالكائي جملة من كلام السلف في تكفيرهم عن قولهم في  
 كتابه الذي سماه ( كشف الغطاء ) من معتقد أهل السنة ، ويختص كتابه  
 موجود عنكم في السائل قديم به فبذلك بين معرفتهم عام اثنين وسبعين  
 وهو وقصير على غلبة العلم الشرف ، وقد استعجل الله في ذلك ما  
 إذا عرف هذا فاهل السنة متفقون في كل عصر ومصر على انه  
 موضوع بصفات الكمال ، ونموست الجلال التي جاء بها الكتاب والسنة ،  
 يتقون لله ما ينبغي له من المقدسة ، وما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم

من غير تمثيل ولا تعطيل ، ومن غير تكيف ولا تشبيه ، لا يبتدعون لله وصفاً لم يرد به كتاب ولا سنة ، فإن الله تعالى أعظم وأجل وأكبر في صدور أوليائه المؤمنين من أن يتجاسروا على وصفه ونعته بمجرد عقولهم وآرائهم وخيالات أوهامهم ، بل هم منتهون في ذلك إلى حيث انتهى بهم الكتاب والسنة ، لا يتجاوزون ذلك بزيادة على ما وصف الرب به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا يعطلون ما ورد في الكتاب والسنة من صفات الكمال ونعوت الجلال ، وينكرون تعطيل معنى الاستواء وتفسيره بالاستيلاء ، ويتبرؤون من مذهب من قال ذلك وعطل الصفات من الجهمية وأتباعهم ، وقد وقع في هذا كثير ممن ينتسب إلى أبي الحسن الأشعري وظنه بعض الناس من مذهب أهل السنة والجماعة ، وسبب ذلك هو الجهل بالمقالات والمذاهب وما كان عليه السلف

قال حذيفة رضي الله عنه : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة الوقوع فيه ، فالواجب على من له مهمة في الخير وطلب العلم أن يبحث عن مذهب السلف وأقوالهم في هذا الأصل العظيم ، الذي قد يكفر الإنسان بالغلط فيه ، ويعرف مذاهب الناس في مثل ذلك ، وإن يطلب العلم من معدنه ومشكاته وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب والحكمة ، وما كان عليه سلف الأمة قال تعالى ( المص . كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين ) اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء . قليلاً ما تذكرون ) وقال تعالى ( وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا الملعون ) فإذا وفق العبد لهذا وبحث عن

تفسير السلف وأئمة الهدى ورزق مع ذلك معلما من أهل السنة فقد احتضنته السعادة، ونزلت به أسباب النوفيق والسيادة . وإن كان نظر العبد وميله الى كلام اليونان، وأهل المنطق والكلام، ومشايخه من أهل البدعة والجدل فقد احتوشته أسباب الشقاوة وتزلت، وحلت قريبا من داره موجبات الطرد من مائدة الرب وكتابه، ومن عدم العلم فليتهل الى معلم ابراهيم، في أن يهديه صراطه المستقيم، وليتفطن لهذا الدعاء اذا دعاه به في صلاته، ويعرف شدة فقره اليه وحاجته

وأما من جحد لفظ الاستواء ولم يؤمن به فهو أيضا كافر وكفره أغلظ وأخش من كفر من قبله، وهو كمن كفر بالقرآن كله . ولا نعلم أحدا قال هذا القول ممن يدعي الاسلام ويؤمن برسالة محمد صلى الله عليه وسلم، والجهمي يوافق على كفر هذا، ولا يشكل كفر هذا على من عرف شيئا من الاسلام قال تعالى (ومن يكفر به من الاحزاب فالتار موعده) أي بالقرآن

وأما قول القائل استوى من غير مماسة للعرش فقد قدمنا أن أن مذهب السلف وأئمة الاسلام عدم الزيادة والمجازة لما في الكتاب والسنة وانهم يققون وينتهون حيث وقف الكتاب والسنة وحيث انتهوا قال الامام أحمد رحمه الله لا يوصف الله تعالى إلا بما وصف به نفسه ووصفه برسوله انتهى وذلك لعلمهم بالله وعظمته في صدورهم وشدة هيبتهم لله وعظيم جلاله . ولفظ المماسه لفظ مخترع مبتدع لم يقله أحد ممن يقتدى به ويتبع وان أريد به نفي ما دلت عليه النصوص من الاستواء والعلو والارتفاع والفوقية فهو قول باطل ضال قائله مخالف للكتاب والسنة.

ولاجماع سلف الامة مكابر للعقول الصحيحة والنصوص الصريحة وهو جهمي لارهب من جنس ماقبله . وان لم يرد هذا المعنى بل أثبت العلو والقوية والارتفاع الذي دل عليه لفظ الاستواء فيقال فيه هو مبتدع خصال قال في الصفات قولاً مشتبهاً موهماً . فهذا اللفظ <sup>(١)</sup> لا يجوز نفيه ولا اثباته والواجب في هذا الباب متابعة الكتاب والسنة والتعبير بالعبارات السلفية الايمانية وترك المتشابه

وأما من يقول اذا قاتم ( ان الله على العرش استوى ) فأخبروني قبل أن يخلق العرش كيف كان وأين كان وفي أي مكان

جوابه أن يقال أما كيف كان فقد أجاب عنها امام دار الهجرة الذي تضرب اليه أكباد الابل في طلب العلم النبوي والميراث المحمدي قال له السائل يا أبا عبد الرحمن ( الرحمن على العرش استوى ) كيف استوى فقال مالك الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والسؤال عنه بدعة وأمر بالسائل فأخرج عنه فأخبر رحمه الله أن الكيف غير معلوم لأنه لا يعلم الا بعلم كيفية الذات وقد حجب العباد عن معرفة ذلك اكتمال عظمتهم وعظم جلاله ، وعقول العباد لا يمكنها إدراك ذلك ولا تحمله ، وانما امروا بالنظر والتفكير فيما خلق وقدر ، وانما يقال كيف هو لمن لم يكن ثم كان فأما الذي لا يحول ولا يزول ولم يزل وليس له نظير ولا مثل فانه لا يعلم كيف هو الا هو وكيف يعرف قدر من لم يبد ولا يموت ولا يبلى وكيف يكون لصفة شيء منه حد ومنتهى يعرفه عارف ، او يحد قدره واصف ،

(١) بمعنى قوله « استوى من غير تماسة للعرش » فان تهيه قد يستلزم في ما هو ثابت بالنصوص القطعية واثباته باطل لفظاً ومعنى

لانه الحق المبين لاحق احق منه ، ولا شيء ابين منه ، والمقول عاجزة قاصرة عن تحقيق صفة اصغر خلقه كالبعض وهو لا يكاد يرى ومع ذلك يحول ويزول ولا يرى له سمع ولا بصر ، فما يتقلب به ويحتال من عقله اخفى واعضل مما ظهر من سمعه وبصره ( فتبارك الله احسن الخالقين \* ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ) وقد قال بعضهم <sup>(١)</sup> مخاطبا للزنجشيري منكرا عليه في الصفات شعرا

قل لمن يفهم غني ما اقول	قصر القول فذا شرح يطول
انت لا تفهم اياك ولا	من انت ولا كيف الوصول
لا ولا تدري خفايا ركب	فيك حارت في خباياها القول
انت اكل الخبز لا تعرفه	كيف يجري منك ام كيف تبول
ابن منك الروح في جوهرها	كيف تسري فيك ام كيف تجول
فاذا كانت طواياك التي	بين جنبيك كذا فيها ضلول <sup>(٢)</sup>
كيف تدري من على العرش استوى	لا تقل كيف استوى كيف النزول

وبالجملة فهذا السؤال سؤال مبتدع جاهل بربه وكيف يقول اذا قائم ان الله على العرش استوى وهو يسمع اثبات الاستواء في سبعة مواضع من القرآن

وأما قوله اين كان قبل ان يخلق العرش ؟ فهذه المسئلة ليس فيها تكييف ولا ابتداع وقد خرج الترمذي جوابها صرفوعا من حديث ابي دزين النخعي انه قال يا رسول الله اين كان ربنا قبل يخلق الخلق ؟ قال « في

<sup>(١)</sup> المشهور انه أبو حامد الغزالي رحمه الله <sup>(٢)</sup> الرواية التي نحفظها : بها أنت جهول بدل : كذا فيها ضلول



علاء ما فوقه هواء وما تحته هواء انتهى الحديث فهذا جواب مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم قد قبله الحفاظ وصححوه والعلماء هو السحاب الكثيف قال يزيد بن هارون لمأم أهل اليمن من أكابر الطبقة الثالثة من طبقات التابعين ومن سادتهم : معناه ليس معه شيء .

وأما قول السائل <sup>(١)</sup> وفي زعم هذا القائل انه بذلك ينبغي حاجة الرب الى العرش فيقال ليس في إثبات الاستواء على العرش ما يوجب الحاجة اليه او فقر الرب تبارك وتعالى الى شيء من خلقه فانه سبحانه تعالى وتقدس هو الغني بذاته عما سواه وغناه من لوازم ذاته والمخلوقات بأمرها العرش فما دونه فقيرة محتاجة اليه تعالى في إيجادها وفي قيامها لانه لا قيام لها الا بأمره قال تعالى ( ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره ) والسماء اعلم لما علا وارتفع فهو اسم جنس يقع على العرش قال تعالى ( أأمنتم من من السماء ) الآية وبحوله وقوته حمل العرش وحمل حملة العرش وهو الذي ( يمسك السموات والارض أن تزولا ) الآية <sup>(٢)</sup> وجميع المخلوقات مشتركون في الفقر والحاجة الى بارئهم وفاطرهم وقد قرر سبحانه كمال غناه وفقر عباده اليه في مواضع من كتابه واستدل بكمال غناه المستلزم لأحديته في الرد على النصارى وإبطال ما قالوه من الافك العظيم ، والشرك الوخيم ، قال تعالى ( وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغني ) الآية وكمال غناه يستلزم نفي الصاحبة والولد ونفي الحاجة الى جميع المخلوقات . ولا

١) لم يذكر مقول القول والظاهر انه سقط من النسخ هنا « وفي أي مكان » فانه تنمة الاسئلة والجواب رد له « ٢ » أي اقرأ الآية في هذا وهي ( ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا ، ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده )

يظن أحد يعرف ربه أو شيئاً من عظمته وغناه ومجده انه محتاج الى العرش وغيره وانما يتوهم هذا من هو في غاية الجهالة والضلالة، ومن لم يعرف شيئاً من آثار النبوة والرسالة، ومن فسدت فطرته، ومسخ عقله بنظره في كلام الجهمية وأشباههم حتى اجتالته الشياطين فلم يبق معه أنارة من علم، ولا نصيب من فهم، بل استواؤه على العرش صفة كمال، وعز وسلطان، وهو من معنى اسمه الظاهر ومعناه الخفي ليس فوقه شيء، والعلو علو الذات، وعلو القهر، وعلو السلطان، كلها ثابتة لله وهي صفات كمال تدل على غناه وعلى فقر المخلوقات اليه. والذي ينبغي لامثاله ترك الخوض مع هؤلاء المبتدعة الضلال وترك مجالستهم قال تعالى (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) وأكثر المعطلة يزعمون أن تمطيلهم تنزيه للرب عما لا يليق به فساء ظنهم وغلط حجابه حتى نوهوا أن إثبات مافي الكتاب والسنة على ما فهمه سلف الامة مما ينزه الرب تبارك وتعالى عنه

(وأما مسألة رفع اليدين بالدعاء في الصلاة فالذي ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه اذا اجتهد في الدعاء وليس ذلك من السنن المتعلقة بالصلاة كما يظنه بعض من لم يعرف السنة فانه لم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه ملازمة ذلك وفعله عقب كل صلاة وأما الفطرة عن صوم رمضان فجمهور العلماء يرون انه لا يجزي الاصاع كامل من أي صنف من الاصناف المذكورة في حديث أبي سعيد وابن عمر وغيرهما وهي الطعام، والشعير، والتمر، والاقط والزبيب، وذهب جمع الى جواز الاخراج من غالب قوت البلد أي

قوت كان كالذرة والارز ونحوهما ، وذهب بعضهم الى أن نصف الصاع من سمراء الشام وهي البر (بجزى) عن صاع من غيره وهذا القول قاله معاوية ورآه رأياه وليس بمرفوع وقد خالفه أبو سعيد الخدري ولم يوافقه عليه ، وبعض العلماء وافق معاوية على ذلك وقليل مام

واما الابتداء بفاتحة الكتاب كما أراد تلاوة القرآن فلا أرى الانكار على من فعل ذلك لما ثبت في الحديث الصحيح من قصة الانصاري الذي كان يقرأ سورة (قل هو الله أحد) في كل ركعة يكررها اذا أراد القراءة بغيرها فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « سلوه لم فعل ذلك ؟ فقال اني أحبها لان فيها صفة الرحمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم « أخبروه ان الله يحبها » فن قرأ فاتحة الكتاب أو غيرها بقصد يضاهي هذا أو يشابهه فلا حرج عليه

وأما إن قرأها قبل كل قراءة معتقداً أن الله أمر بذلك . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنه فهذا يعرف بالسنة ويخبر بها وانما ابتدئت بها القراءة في الصلاة لافي سائر أحوال التلاوة

وأما الرجل الذي يخالط أهل بلده ومحلته ويرجو بمخالطتهم أن يجيبوه الى الاسلام والى السنة ويتركوا ما هم عليه من شرك أو بدعة أو فواحش ، فهذا يلزمه خلطتهم ودعوتهم ان أمن الفتنة لما في ذلك من المصلحة الراجحة على مصلحة الهجر والاعتزال ، ودعوة المنكر اذا راجبها ازالته وتغييره وأمن الفتنة به ولم يمكن تحصيل المصالح الدينية الا بذلك فلا حرج عليه بل ربما تأكد واستحب : وبلغني أن شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه كان يخرج الى عسكر التتار لما نزلوا الشام المرة الاولى

حول دمشق ويجتمع بأمرهم ويأمره وينهاه ويرى في خروجه عندهم أشياء من المنكرات وقد أراد بعض الأفاضل ممن صحبه في إحدى تلك المرات أن ينكر على جماعة منهم ما رأوه يدور بينهم من كاسات الخمر فقال له الشيخ لا تفعل انهم لو تركوا هذا لثابروا على المسلمين وجبرهم

وأما البداءة بالسلام فلا ينبغي أن يبدأ الكافر بالسلام بل هو تحية أهل الاسلام لكن إن خاف مفسدة راجعة وفوات مصلحة كذلك فلا بأس بالبداءة لاسيما من ينتسب الى الاسلام . ولكن ينبغي عليه شيء من أصوله وإحقاقه ، وقد كان صلى الله عليه وسلم يأتي المشركين من العرب في منازلهم أيام الموسم ويدعوهم الى توحيد الله وترك عبادة ما سواه ، وأن يقولوا لا إله إلا الله ويتلوا عليهم القرآن ويبلغهم ما أمر بتبليغه مع ما هم عليه من الشرك والكفر والرد القبيح لما في ذلك من المصلحة الراجحة على مصلحة الهجر والتباعد . والمهجر انما شرع لما فيه من المصلحة ووطع المبتطل فاذا انتفى ذلك وصار فيه مفسدة راجعة فلا يشرع ومن تأمل السيرة النبوية والآثار السلفية يعرف ذلك ويثبته وقد أمر الله بالدعوة اليه على بصيرة قال تعالى ( قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة ) وقال تعالى ( وجاهدوا في حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ) . والجهاد بالحجة والبيان ، يقدم على الجهاد بالسيف والسنان . وقد مر صلى الله عليه وسلم على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمنافقين واليهود وفيه عبد الله بن أبي راس المنافقين فسلم صلى الله عليه وسلم وزل عن دابته ودعاه الى الاسلام وذلك حين ذهب الى سعد بن عبادته يعوده في منزله . والقصة مشهورة وكثير من العلماء يتلى بخلاطة هذا الضرب من الناس

لم يكنه يكون مباركا أينما كان داعيا الى الله مذكرا به هاديا اليه، كما قال عن المسيح عليه السلام ( واجعلني مباركا أينما كنت ) أي داعيا الى الله مذكرا به معلما بحقوقه . فهذه هي البركة المشار اليها ومن عدمها محقت بركة عمره وساعاته وخططته ومجالاته . ونسأل الله العظيم لنا ولكم علما نافعا ، يكون لنا لديه يوم القيمة شافعا ، أسأل الله العظيم ان يغفر زلتي ، ويقبل توبتي ، ويقبل عثرتي ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة التاسعة عشرة

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه وعفا عنه ، رسالة الى عبد الله بن معيذر ، وكان قد بلغ الشيخ انه يشتغل بكتاب الاحياء للغزالي ويقرأ فيه عند العامة ، وكان كتاب الاحياء مشتملا على ما يجمع سماعه من التحريفات الجائرة ، والتأويلات الضالة الخاسرة ، وان كان فيه بعض المباحث المستحسنة لكن فيه من الداء الدفين ، والفلسفة في أصل الدين ، ما تنفر منه طباع الموحدين ، وبخاف منه على ضعفاء البصائر من العامة والجاهلين ، وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك الحق المبين ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الصادق الأمين ، صلى الله عليه وعلى أصحابه صلاة دائمة مستمرة الى يوم الدين

وبعد . فإني رأيت بعض أهل وقتنا يشتغل بكتاب الاحياء للغزالي عند العامة وهو لا يحسن فهم معانيه ، ولا يعرف ما تحت جملة ومبانيه ، ليست له أهلية في تمييز الخبيث من الطيب ، ولا دراية بما نحت ذلك البارق

من ربح عاتية أو صيب ، فكتبت اليه نصيحة وأرسلت اليه بعض أصحاحه وأرشدته إلى الدواوين الاسلامية المشتملة على الاحاديث النبوية ، والسير السلفية ، والرقائق الوعظية ، فلم يقبل واستمر على رأيه ، وأعجب بنفسه وأظهر ذلك لبعض من مجالسه ، وخط من قدر الناهي له ، فكتبت اليه كتابا فلم يصنع ولم يلتفت ، وزعم أنه على بصيرة ، وأبدى من جهله الاعاجيب الكثيرة ، فأحييت أن اذكر للطلبة والمستفيدين بعض مآله أئمة الاسلام والدين في هذا الكتاب المسمى بالاحياء ليكون الطالب على بصيرة من أمره ، ولئلا يلتبس عليه ماتحت عباراته من زخرف القول - وصورة ما كتبت أولا

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخ عبد الله سلام عليكم  
ورحمة الله وبركاته

وبعد ، فقد بلغني عنك ما يشغل كل من له حمية اسلامية ، وغيره دينية على الملة الخنيفية ، وذلك أنك اشتغلت بالقراءة في كتاب الاحياء للغزالي ، وجمعت عليه من لديك من الضعفاء والعامة الذين لا تميز لهم بين مسائل الهداية والسعادة ، ومسائل الكفر والشقاوة ، وأسماهم ما في الاحياء من التعريفات الجائرة ، والتأويلات الضالة الخاسرة ، والشفاشق التي اشتعلت على الداء الدفين ، والفلسفة في أصل الدين ، وقد أمر الله تعالى وأوجب على عباده أن يتبعوا الرسول ، وأن يلزموا سبيل المؤمنين ، وحرّم اتخاذ الوثائق من دون الله ورسوله ومن دون عباده المؤمنين ، وهذا الأصل المحكم لا قوام للاسلام الا به ، وقد سلك في الاحياء طريق الفلاسفة والمتكلمين ، في كثير من مباحث الاهليات وأصول الدين ، وكسبه

الفلسفة لحاء الشريعة ، حتى ظنها الاغمار والجهال بالحقائق من دين الله الذي جاءت به الرسل ، ونزلت به الكتب ، ودخل به الناس في الاسلام . وهي في الحقيقة محض فلسفة منتنة يعرفها أولو الابصار ، ويعجبها من سلك سبيل أهل العلم كافة في القرى والامصار . قد حذر أهل العلم والبصيرة عن النظر فيها ، ومطالعة خافيتها وباديها . بل افتي بتحريقها علماء المغرب ممن عرف بالسنة ، وسماها كثير منهم امارة علوم الدين ، وقام ابن عقيل أعظم قيام في الذم والتشنيع ، وزيف ما فيه من الترويه والترقيع ، وجزم بان كثيراً من مباحثه زندقة خالصة لا يقبل لصاحبها صرف ولا عدل

قال شيخ الاسلام : ولكن ابو حامد دخل في أشياء من الفلسفة ، وهي عند ابن عقيل زندقة ، وقد رد عليه بعض ما دخل فيه من تأويلات الفلاسفة ، ورد عليه شيخ الاسلام في السبعينية . وذكر قوله في العقول والنفوس وأنه مذهب الفلاسفة ، فأفاد وأجاد ، ورد عليه غيره من علماء الدين . وقال فيه تلميذه ابن العربي المالكي : شيخنا ابو حامد دخل في جوف الفلاسفة ثم أراد الخروج فلم يحسن . وكلام أهل العلم معروف في هذا لا يشكل الا على من هو مزجى البضاعة ، أجنبي من تلك الصناعة ، ومشايخنا نعمد الله برحمته مضوا على هذا السبيل والسنن ، وقطعوا الوسائل الى الزندقة والفلسفة والفتن ، وأدبوا على ما هو دون ذلك ، وأرشدوا الطالب الى أوضح المناهج والمسالك ، وشكروهم على ذلك كل صاحب سنة وممارسة للعلم النبوي ، وانت قد خالفت وخرجت عن مناهجهم وضللت المحجة ، وخالفت مقتضى البرهان والحجة ، واستغثيت برأيك ، وانفردت بنفسك ، عن المتوسمين بطلب العلم المنتسبين الى السنة ، ما اقبل

الحور بعد الكور ، وما أوحش ذوال النعم ، وحلول النعم ، إذا سمعت بعض عباراته المزخرفة قلت كيف ينهانا عن هذا فلان ، وبأمر بالاعراض عن هذا الشأن ، كأنك سقطت على الدرة المفقودة ، والضالة المنشودة ، وقد يكون ما أطربك ، وهن أعطافك وحر كلك ، فلسفة متمنة ، وزندقة مبهمة ، أخرجت في قالب الاحاديث النبوية ، والعبارات السلفية ، فرحم الله عبداً عرف نفسه ولم يقترب بجاهه ، وأتاب الى الله وخاف الطرد من بابه ، والابتعاد عن جنابه ، وينبني للامام أيده الله أن ينزع هذا الكتاب من ايديكم ، ويلزمكم بكتب الجنة من الامهات الست وغيرها ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى .

ثم جمعت بعض أقوال اهل العلم وما اقتوا به في هذا الكتاب ونحذيرهم للطالب والمسترشد ، فن ذلك قول الذهبي في ترجمته للغزالي : وأخذ في تأليف الاصول والفقه ، والكلام والحكمة ، وأدخله سيلان ذهنه في مضائق الكلام ، ومزال الاقدام ، ولله سر في خلقه ، وسائق الكلام الى أن قال : ذكر هذا عبد التاخر الى أن قال : ثم حكى عنه أنه راجع العلوم وخاض في الفنون الدقيقة ، والتقى بأربابها ، حتى تفتحت له أبوابها ، وبقى مدة وفتح عليه باب من الخوف بحيث يشغله عن كل شيء ، والى أن قال : ومما كان يعترض به عليه ، وقوع خلل من جهة النحو في أثناء كلامه وروجع فيه فانصف ، واعترف بأنه مامارسه ، ومما تهم عليه ما ذكر من الالفاظ المستبشرة بالفارسية في كليات المعادة والمعلوم وشرح بعض الصور والمسائل بحيث لا يوافق مراسم الشرع وظواهر ماعليه قواعد الملة ، وكان الاولى به والحق احق ما يقال ، ترك ذلك التصنيف ، والاعراض عن الشرح له ، فان



العوام ربما لا يحكمون اصول القواعد بالبراهين والحجج ، فاذا سمعوا شيئا من ذلك تخيلوا منه ما هو اضر بمقائدهم ، وينسبون ذلك الى بيان مذهب الاوائل . قال الذهبي : ما نقله عبد الغافر على ابي حامد في الكيمياء فله امثاله في غصون تواليه . حتى قال ابو بكر بن العربي : شيخنا ابو حامد بلغ الفلسفة واراد ان يتقايها فما استطاع انتهى

ومن معجم ابي علي الصدي في تأليف القاضي عياض له قال : الشيخ أبو حامد ذو الانباء الشنيعة ، والتصانيف العظيمة ، غلا في التصوف وتجرد لنصر مذهبهم ، وصار داهية في ذلك ، وألف فيه تواليه المشهورة ، أخذ عليه فيها مواضع ، وساءت به ظنون أمة ، والله أعلم بسرره ، وتقدأمر السلطان عندنا بالغرب وفتوى الفقهاء باحراقها والبعدها فامثل ذلك انتهى ونقل أبو المظفر يوسف سبط ابن الجوزي المتهم بالتشيع في كتابه (رياض الافهام) قال ذكر أبو حامد في كتاب (سر العالمين ، وكشف ما في الدارين) وقال في حديث « من كنت مولاه فعلي مولاه » ان عمر قال : بنح بنح أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة . قال أبو حامد : وهذا تسليم ورضا ، ثم بعد هذا غلب عليه الهوى جبا الرياسة وعقد البنود وأمر الخلافة ونهياها ، فحملهم على الخلافة ( فبنووه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشتررون ) وسرد كثيرا من هذا الكلام الفصل الذي تزعم الامامية قال الذهبي وما أدري ما عذره في هذا ؟ الظاهر انه رجع عنه ، وتبع الحق ( قلت ) هذا ان لم يكن من وضع هذا وما ذاك ببعيد ، ففي هذا التأليف بلايا لا تستعاب

( قلت ) ما ذكره الذهبي ممكن والفرض أن ما ينسب الى هذا الرجل

لا يقتربه، وبجبه هجره واطراحه، لما في كتبه من الداء العضال، والفتنرات التي لا تقال، قال الذهبي قد ألف الرجل في ذم الفلاسفة كتاب التهافت وكشف عوراتهم، ووافقهم في مواضع ظنا منه ان ذلك حق أو موافق للذة، ولم يكن له علم بالآثار ولا خبرة بالسنن النبوية القاضية على العقل، وحجب اليه إدمان النظر في كتاب رسائل اخوان الصفا، وهو داء عضال وجرب مرد وسم قاتل، ولولا أن أبا حامد من الاذكياء وخيار المخلصين لتلف فالحذر الحذر من هذه الكتب، واهربوا بدينكم من شبه الاوائل والا وقعتم في الحيرة، فن رام النجاة والفوز فليزلم العبودية؛ وليكثر الاستغاثه بالله، وليتهل الى مولاه في الثبات على الاسلام وان يتوفى على ايمان الصحابة وسادة التابعين، والله الموفق. فبحسن قصد العالم يغفر له وينجو ان شاء الله

وقال أبو عمر ابن الصلاح (فصل) في بيان اشياء مهمة انكرت على أبي حامد في تواليه اشياء لم يرتضها اهل مذهبه من الشذوذ (منها) قوله في المنطق هو مقدمة العلوم كلها ومن لا يحيط به فلا ثقة له بمعلوم اصلا، قال: فهذا مردود. إذ كل صحيح الذهن منطقي بالطبع، وكم من امام مارفم بالمنطق رأسا (فأما كتاب) المضمون به على غير أهله، فعماد الله أن يكون له. شاهدت على نسخة منه بخط القاضي كمال الدين محمد بن عبد الله الشهرورزي انه موضوع على الغزالي، وانه مخترع من كتاب (مقاصد الفلاسفة) وقد نقضه الرجل بكتاب التهافت

وقال احمد بن صالح الجيلي في تاريخه: وقد رأيت كتاب (الكشف والانباء، عن كتاب الاحياء) للآزري: الحمد لله الذي اثار الحق وأداله،

وأباد الباطل وأزاله . ثم أورد المازري أشياء مما تنقده على أبي حامد يقول : ولقد أعجب من قوم مالكية يرون الإمام مالكا يهرب من التحديد وإيجاب أن يرسم رسما وإن كان فيها أثر ما أو قياس مانورعا وتحفظا من الفتوى فيما يحمل الناس عليه ، ثم يستحسنون من الرجل فتاوى مبناهما على مالا حقيقة له ، وفيه كثير عن النبي صلى الله عليه وسلم لفق منه الثابت بغير الثابت . وكذا ما أورد عن السلف لا يمكن ثبوته كله ، وأورد من ترعات الأولياء ، ونفقات الأصفياء ، ما يحمل موقعه ، لكن مزج فيه النافع بالضار ، كاطلاقات بحكمها عن بعضهم لا يجوز إطلاقها لشاعتها ، وإن أخذت معانيها على ظواهرها كانت كالرموز لقدح الملحدين ، ولا تنصرف معانيها إلى الحق إلا بتعسف ، على أن اللفظ مما لا يتكلف العلماء مثله إلا في كلام صاحب الشرع الذي اضطرت المعجزات الدالة على صدقه ، المأنة من جهله وكذبه ، إلى طاب التأويل <sup>(١)</sup> كقوله « أن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن وإن السموات على أصبع » وكقوله « لا حرق سبحات وجهه — وكقوله — يضحك الله » إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة ظاهرها مما أحاله العقل <sup>(٢)</sup> — إلى أن قال — فإذا كانت العصمة غير

(١) قوله إلى طلب التأويل الخ كلام باطل مستدرك مردود على قائله فالذي درج عليه السلف الصالح وأهل التحقيق من أهل العلم أن هذه الأحاديث تجري على ظواهرها ولا يمرض لها أو يل فن أولها قد سلك غير سبيل المؤمنين ونحا طريقة المتكلمين المتكفين ، الحيارى المفتونين ، فعليك بما كان عليه السلف الصالح والصدر الأول والله أعلم . سليمان بن سحمان . انتهى من حاشية الأصل

(٢) وهذه الأحاديث وأشباهاها لا تحيلها العقول السليمة فإن الله ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في أسمائه وصفاته وهو على كل شيء قدير بل تقطع على أنها حق على حقيقتها ولا تعرض لها بكيف ولا تأويل بل نصف الله بما وصف به نفسه ووصفه برسوله لا تتجاوز القرآن والسنة والله أعلم . سليمان بن سحمان . انتهى من حاشية الأصل

مقطوع بها في حق الولي فلا وجه لاضافة ما لا يجوز اطلاقه اليه الا ان يثبت وتدعو ضرورة الى نقله فيأول - الى ان قال - الا نرى لو ان منصفاً أخذ يحكي عن بعض المشوية مذهبه في قدم الصوت والحرف وتقدم الورق لما حسن به ان يقول قل بعض المحققين ان القاري اذا قرأ كتاب الله عاد القاري في نفسه قديماً بعد ان كان محدثاً وقال بعض الخدّاق: ان الله حلّ للحوادث إذا اخذ في حكاية مذاهب الكرامية

وقال قاضي الجماعة ابو عبدالله محمد بن محمد القرطبي: ان بعض من يعظ من كلد ينحلّ رسم الفقه ثم يبرأ منه شغفاً بالشريعة التزالية، والنتيجة الصوفية، انشأ كراسة تشتمل على معنى التمسك بكتاب ابي حامد امام بدعتهم، فأين هو من تشانهم متاكيره وتضليل أساطيره الميانية الذين، وزعم أن هذا من علم المعاملة المفضي الى علم المباشرة، الواقع بهم على سيرة الربوبية، الذي لا يسفر عن قناعه ولا يفوز باطلاعه، الا من غطى الى شيخ خلّاته التي رفع لهم أعلامها، وشرع أحكامها. قال ابو حامد: وأدنى من هذا العلم التصديق به، وأقل عقولته أن لا يروق النكر منه شيئاً. فاعرض من قوله على قوله: ولا تشتمل بقراءة قرآن ولا بكتب حديث، لازفلكه يقطعه عن الوصول الى ادخال رأسه في كم جيبة، والتدبر بكلماته فيسمع نداء الحق فهو يقول: ذروا ما كان السلف عليه، وبادروا الى ما أمركم به، ثم ان القاضي اقتنع وسب وكفر

وقال ابو حامد: وصدور الاحرار قبور الاشرار، ومن افشى سر الربوبية كفر، ورأى مثل قتل الحلاج خيراً من احياء عشرة لاطلاقه الفاظاً

وتقل عن بعضهم قال : للربوبية سر لو ظهر لبطلت النبوة ، وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم ، وللعلم سر لو كشف لبطلت الاحكام ، قلت سر العلم قد كشف بصوفية أشقياء فأنحل النظام ، وبطل لديهم الحلال والحرام ، قال ابن حمد ثم قال الغزالي : القائل بهذا ان لم يرد ابطال النبوة في حق الضمفاء ، فما قال ليس بحق فان الصحيح لا يتناقض ، ولما الكامل لا يطنيء نور معرفته نور ورعه

وقال الغزالي العارف يتجلى له أنوار الحق ، وتنكشف له العلوم المرموزة المحجوبة عن الخلق ، فيعرف معنى النبوة ، وجميع ماوردت به ألفاظ الشريعة التي نحن منها على ظاهرها ، قل عن بعضهم : اذا رأته في البداية قات صديقا ، فاذا رأته في النهاية قات زنديقا ، ثم فسر الغزالي فقال : اذا رأيتم الزنديق لا يلصق الا بمعطل الفرائض لا بمعطل النوافل وقال : وذهبت الصوفية إلى العلوم الالهامية دون التعليمية . فيجاس فارغ القلب مجموع الهم ، يقول : الله الله الله على الدوام فيتمرغ قلبه ، ولا يشغل بتلاوة ولا كتب حديث ، فاذا بلغ هذا الحد اتزم الخلوة بيت مظلم ، ويدتر بكسائه ، حينئذ يسمع نداء الحق : (يا أيها المزمحل - يا أيها المدثر) قلت انما سمع شيطانا او سمع شيئا لاحقيقة له من طيش دماغه والتوقيف في الاعتصام بالكتاب والسنة والاجماع

قال ابو بكر الطرطوشي : شحن ابو حامد كتاب الاحياء بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وما على بسيط الارض أكثر كذبا منه . شبك بمذاهب الفلاسفة ، ومعاني رسائل اخوان الصفا . وهم قوم يرون النبوة مكتسبة ، وزعموا أن المعجزات حيل ومخاريق

قال ابن عساكر : حجج ابو حامد واقام بالشام نحواً من عشرين سنة وصنف واخذ نفسه بالمجاهدة ، وكان مقامه بدمشق في المنارة الغربية من الجامع : سمع صحيح البخاري من ابي سهل الحمصي ، وقدم دمشق في سنة تسع وثمانين

وقال ابن خلكان بعثه النظام على مدرسة ببغداد في سنة اربع وثمانين وتركها في سنة ثمان وثمانين وزهد وحج واقام بدمشق مدة بالزاوية الغربية ، ثم انتقل الى بيت المقدس بتعبه ، ثم قصد مصر واقام مدة بالاسكندرية فقبل عزم على المضي الى يوسف بن ناشفين سلطان مراکش فبلغه نعيه ، ثم عاد الى طوس وصنف البسيط والوسيط والوجيز والخلاصة والاحياء ، وألف المستصفي في اصول الفقه والمنحول ، واللباب ، والمتحل في الجدل ونهايات الفلاسفة ، ومحك النظر ، ومبيار العلم وشرح الاسماء الحسنى ، ومشكاة الانوار ، والمنقذ من الضلال ، وحقيقة القولين وأشياء انتهى

وقال عبدالله بن علي الاثيري : سمعت عبد المؤمن بن علي القيسي سمعت عبدالله بن تومرت يقول : ابو حامد الغزالي قرع الباب وفتح لنا قال ابو محمد العثماني وغيره سمعنا محمد بن يحيى العذري المؤدب يقول : رأيت بالاسكندرية سنة خمسمائة كان الشمس طلعت من مغربها فبهرها لي عابد يبدع تحدث فيهم ، فبعد أيام وصل الخبر باحراق كتب الغزالي من البريد

قال ابو بكر بن العربي في شرح الاسماء الحسنى . قال شيخنا ابو حامد هؤلاء عظماء انتقده عليه العلماء ، قال وليس في قدرة الله تعالى أبدع من

هذا العالم في الاتقان والحكمة ، ولو كان في القدرة أبداع وأحكم منه ولم يفعله لكان ذلك قضاء للجور وذلك محال ، ثم قال والجواب أنه باعد في اعتقاد عموم القدرة ونفي النهاية عن تقدير المقدرات المتعلقة بها ، ولكن في تفصيل هذا العلم المخلوق لافي سواء . وهذا رأي فلسفي قصدت به الفلاسفة قلب الحقائق ونسبة الاتقان الى الحياة مثلا ، والوجود الى السمع والبصر حتى لا يبقى في القلوب سبيل الى الصواب ، واجتمعت الامة على خلاف هذا الاعتقاد ، وقالت بنكره أيها لمن المقدورات لانهاية لها بكل مقدور الوجود ، لا بكل حاصل الوجود ، اذ القدرة صالحة ، ثم قال وهذه وهلة لا علمها ومنزلة لا تمسك فيها ونحن وإن كنا نقطة من بحر ، فانا لا نرذ الا بقوله ، ومما أخذ عليه قوله : إن للقدرة سراً نهينا عن افشائه ، فأبي سر للقدرة ؟ فان كان مدركا بالنظر وصل اليه ولا بد ، وإن كان مدركا بالخبر فما ثبت فيه شيء ، وإن كان يدرك بالحيل والعرفان ، فهذه دعوى محضة فلعلة عني بافشائه أن تعمق في القدر وبحث فيه

قال الذهبي انبأنا محمد بن عبد الكريم انبأنا ابو حسن السخاوي انبأنا خطاب بن قرية الصوفي انبأنا سعد بن احمد الاسفراييني بقرائتي انبأنا ابو حامد محمد بن محمد بن محمد الطوسي قال : اعلم أن الدين شطران أحدهما ترك المناهي ، والاخر فعل الطاعات . وترك المناهي هو الاشد ، وفعل الطاعات يقدر عليه كل أحد ، وترك الشهوات لا يقدر عليه إلا الصديقون ولذلك قال ابو عامر العبدى : سمعت ابا نصر احمد بن محمد بن عبد القاهر الطوسي يخالف بالله انه أبصر في نومه كأنه ينظر في كتب الغزالي فاذا هي كلها تصاوير

وقال أبو الوليد الطرطوشي في رسالته إلى ابن المظفر ، فلما ما ذكرت  
 من أبي حامد فقد رأيته وكلمته ورأيت جليلا من أهل العلم واجتمع فيه  
 العقل والفهم ولباس العلوم طول عمره ، وكان على ذلك معظم زمانه ، ثم  
 بدله عن طريقة العلماء ، ودخل في غمار المال ، ثم تصوف وهجر العلوم  
 وأهلها ، ودخل في علوم الخواطر وأرباب القلوب ووساوس الشيطان ،  
 ثم شابه أراء الفلاسفة ، ورموز الجلاج ، وجعل يظن على الله ، والمتكلمين  
 ولقد كاد أن ينسلخ من الدين ؟ فلما عمل الأحياء عهد أن يتكلم في علوم  
 الأحوال وضرر الصوفية ، وكان غير أنيس بها ، ولا خبير بعمرتها ، فستط  
 على أم رأسه ، وشحن كتابه بالموضوعات

قال الذهبي بعد أن ساق كلام ابن الوليد الطرطوشي قلت : أما  
 الأحياء فبعضهم من الأحاديث الباطلة جملة ، وفيه خير كثير لولا ما فيه من  
 آداب ورسوم وزهد من طريق الحكماء ومنحرف الصوفية ، نسأل الله  
 علما نافعا ، ندرى ما العلم النافع ؟ هو ما نزل به القرآن ، وفسره الرسول صلى  
 الله عليه وسلم قولاً وفعلاً ، ولم يأت نهي عنه ، قال عليه السلام « من رغب  
 عن سنتي فليس مني » فعليك يا أخي بتدبر كتاب الله ، وبإيمان النظر في  
 الصحيحين وسنة النبي ، ورياضة النووي وأذكاره فتلح وتصح ، وإياك  
 وآراء عبدة الفلاسفة ووظائف أهل الرياضات ، وجوع الزهبا ، وخطاب  
 طيش رؤس أصحاب الخلاوات ، فكل الخير في متابعة الحقيقة السجدة ،  
 فواغوثاه بالله ، اللهم اهدنا الصراط المستقيم انتهى  
 ولمحمد بن علي التازي الصقلي كلام على الأحياء قال فيه قد تكررت  
 مكاتبتكم في استعمال مذهبنا في الكتاب المترجم بأحياء علوم الدين وذكرتم



ان آراء الناس فيه قد اختلفت فطائفة انتصرت وتعصبت لاشهاره وطائفة  
 حذرت منه ونفرت ، وطائفة لكتبه أحرقت ، وكاتبوني (?) أهل المشرق  
 أيضا يسألوني (?) ولم يتقدم لي قراءة هذا الكتاب سوى نبذة منه ، فان نفس  
 الله في العمر مددت منه الاقاس ، وأزلت عن القلوب الالتباس ، اعلموا  
 ان هذا (?) رايت تلامذته فكل منهم حكالي نوعا من حاله ما مقام مقام العيان ،  
 فانما اقتصر على ذكر حاله وحال كتابه وأذكر جملا من مذاهب الموحدين  
 والمتصوفة واصحاب الاشارات والفلاسفة فان كتابه متردد بين هذه الطوائف  
 (ثم قال) وأما علم الكلام الذي هو اصل الدين فانه صنف فيه وليس بالتبحر  
 فيها ولقد فطنت لعدم استبحاره فيها وذلك انه قرأ علوم الفلاسفة قبل  
 استبحاره في علم الاصول فاكسبته الفلسفة جرأة على المعاني وتسهيلا  
 للجهوم على الحقائق لان الفلاسفة تتمر مع خواطرها لا ينزعها شرع  
 وعرفني صاحب له انه كان له عكوف على رسائل اخوان الصفا وهي احدى  
 وخمسون رسالة الفهمن قد خاض في علم الشرع والنقل وفي الحكمة فزج  
 بين المعلمين ، وقد كان رجل يعرف بآبى سينا ملأ الدنيا تصانيف ادته قوته  
 في الفلسفة الى ان حاول رد اصول العقائد الى علم الفلسفة وتلطف جهده  
 حتى تم له ما لم يتم لغيره (\*) ورأيت هذا آخر الموجود من الرسالة

(\*) هذا قول مقتضب محرف من كلام المازري وقد استوفاه الاخ السبكي في  
 طبقاته ورد عليه وعلى الطرطوشي فاما أبو حامد قد رد على الفلاسفة ردأ لم يسبقه  
 مسلم الى مثله . ورسائل اخوان الصفاء ويمزوها شيخ الاسلام الى الباطنية ، وقد  
 ألف أبو حامد عدة كتب في الرد عليهم لم يسبقه الى مثله مسابق ، ولم يلحقه لاحق ،  
 وليس كل ما في كل هذه الرسائل خطأ ولا أبو حامد بالبليد الجاهل الذي يقلد صاحب  
 كل كتاب يقرأه ، ولماذا لم يذكر عكوفه بعد ذلك على البخاري ومسلم وموته على ذلك ؟  
 فالحق في أبي حامد والاحياء ما أبنته ملخصا : =

== الحق ان أبا حامد الغزالي رحمه الله تعالى كان من نوابغ علماء الملة وانصار الدين الداعين اليه والمدافعين عنه ولذلك لقب بحجة الاسلام ، وقبل هذا اللقب الخاص والعام ، الا المصوم الذين لم يسلم نافع منهم ، ولا خلاص أبي حامد لله تعالى في علمه وعمله جعل خاتمه خيرا من بدايته ، فقد كانت عنايته أولا بالقرآن وأصوله ، ثم بالمعقولات وهي علم الكلام وما يتعلق به من المنطق والفلسفة ، ثم بالتصوف علما وعملا ورياضة ، وأما خاتمه فكانت بالرجوع الى كتب السنة والمكوف على صحيح البخاري ومسلم والاخذ بمذهب السلف الصالح فيها

وأما كتابه الاحياء فقد ألّفه في أثناء تصوفه ، وكان يعتمد فيما ينقله فيه من الاحاديث والآثار على كتب الحديث وكتب التصوف من غير بحث في الروايات وتمييز الصحيح وغير الصحيح منها فوقع فيه كثير من الروايات الضعيفة والموضوعة وكثير من نظريات الفلسفة التي رآها موافقة للدين ، وما كل ما في الفلسفة - ولا سيما الادبية منها - يخالف للدين ولا أكثرها ايضا . فكان خصومه يشنعون عليه بهذا وذلك

فاما المحدثون فقد شنع عليه بعضهم بذكر ما لا يحتاج به من الاحاديث والآثار وأجيب عنه بأنه لم يكن منفردا بذلك ، فأكثر المؤلفين في الفقه والتصوف والادب والتاريخ قد وقعوا في مثل ذلك لانهم لم يكونوا من نقاد الحديث ولا من حفاظه ، بل وقع في بعض كتب المحدثين روايات واهية وموضوعة لم ينهوا عليها بل منهم من صحح بعضها كالخاظم على جلالة قدره . ولم يشنع أحد من هؤلاء المصوم على هؤلاء ولا اولئك كما شنعوا عليه مع العلم بأنه هو لم يضع حديثا ولم يدّع تصحيح ما لا يصح وأما التشنيع عليه ببعض المسائل الكلامية والفلسفية والصوفية فالعبارة فيها باقمة الدليل على بطلان كلامه فيها ، وقد رأينا ان العلامة صاحب هذه الرسائل قد عني بنقل كل ما طاع عليه من الطعن في الغزالي ولم نر فيها الا عبارات قليلة منكّرة كمالنته في مدح علم المنطق ، وقوله : ليس في الامكان أبدع مما كان . وقد ذكرها هنا بتميز شنيع لأدري أقاء أم هو نقل عبارته هذه بالمعنى ، وقد أجاب عنها كثير من العلماء أجوبة تنطبق على قواعد الشرع وردّها بعضهم بكل حال ، وهو لا يمتنكر ولا يعي غيرهم المخالفين لظواهر النصوص في التصوف بالشدة التي أنكروا بها على أبي حامد ، بل أولوا الغيرة ما لا يقبل التأويل ، وما هو كفر صريح ، بل ترى كل طائفة ترفق بمن كان منها فيما يظن له اعتقادها وتؤول له كما فعل الحافظ الذهبي والحق ابن القيم في الانكار على شيخ الاسلام أبي اسما عيل الهروي المحدث السلفي الصوفي ، قالوا ولنتمنى لو أن يؤلف كتاب (منازل السائرين) في التصوف والثاني ناول له بعض عبارات المخالفة لظواهر الكتاب والسنة وهدي السلف حتى ما أنكره عليه شيخه شيخ الاسلام من أبياته الشهيرة في حقيقة =

= التوحيد عند الصوفية :

ما وجد الواحد من واحد اذ كل من وحده جاحد

وكلهم يلقبونه بشيخ الاسلام

وقد أنكر بعض العلماء على شيخ الاسلام ابن تيمية النابعة الكبير بأشدهما انتقده خصوم أبي حامد عليه وهو منهم ، حتى أنهم كفروه ، وما زال اخلافهم المقلدون تحامون كتبه ويحذرون المسلمين منها بأشدهما حذر العلامة الشيخ عبد اللطيف هنا من كتاب الاحياء . على ان شيخ الاسلام ابن تيمية قد امتاز على أهل الحديث والاثار بالاطلاع الواسع على علوم الكلام والمنطق والفلسفة التي كان السلف والمقتدون بهم من الخلف يحذرون منها ، ولكن لو لم يطلع عليها شيخ الاسلام اطلاقا واسما لما استطاع أن ينصر السنة ومذهب السلف على كل ما خالفه منها كما كان أقرانه في علم الحديث يعجزون عن ذلك وفي مقدمتهم صديقه الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى والقول الحق في كتاب الاحياء ان أكثر ما فيه حق ونافع وقوي التأثير في تقوية الايمان والترغيب في العبادة والتقوى والورع ، وانني ممن انتفع به كثيرا في بدايته ولا أنكر انني تضررت أيضا ببعض آرائه وآراء أمثاله في الجبر والغلو في الزهد ، وأما الحديث فان الله تعالى ألهمني في اوائل طلب العلم الاشتغال به فكان ذلك سببا لاقتناي شرح الاحياء للزيدي المشتغل على تخرج أحاديثه

وأقول ان اشتغال أهل نجد بكتب السنة واعتمادهم في العقائد ورد الشبهة في آداب الشرع والقصوف السني على كتب شيخنا الاسلام يغنيهم عن كتاب الاحياء ، وينبغي ان لا يطلع عليه منهم الا العلماء ان وجدوا مائة تضييا ، ولكنني انصح بان لا يطمئنا في اني حامد ولا بعدوه مضلا . فانه اذا أردنا ان نمد كل من اخطأ من العلماء وأمكن الاستدلال على خطئه ببعض النصوص الصحيحة أو آثار السلف ضالا مضلا ولم نتميز بين المجتهد المتأول والمعاد فانه لا يكاد يسلم لنا من اعلام هذه الملة الا التادر . فاننا نرى ائمة الفقهاء من المذاهب الاربعة قد خالفوا باجتهادهم بعض هذه النصوص . ونرى فروعا كثيرة في الحلال والحرام قد قيلت بالرأي المخالف لقول النبي صلى الله عليه وسلم « وسكت عن اشياء رحمة بكم غير نسيان فلا تسألوا عنها » فهل نقول في متبني ائمتهم فيها انه ينطق عليهم حديث عدي بن حاتم المرفوع في تفسير ( اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله ) بأنهم كانوا يتبعونهم فيما يحلون لهم ويحرمون عليهم ؟ قال الامام مالك رحمه الله : كل احد يؤخذ من كلامه ويرد عليه الا صاحب هذا القبر - ويشير الى قبره ( ص ) . وكتبه محمد رشيد رضا

## الرسالة العشرون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى صالح بن عثمان بن عقيل هذا نصها : —

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم صالح بن عثمان بن  
عقيل سلمه الله تعالى وتولانا وولايه في الدنيا والآخرة  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أما بعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على ما أنعم به من سوانح  
نعمه ، وألبس من ملابس فضله وكرمه ، جعلنا الله وإياكم ممن عرف نعمه  
الله عليه ، فاستعان بها فيما يقرب اليه . والوصية الجامعة العظمى ، ما وصى  
الله به سبحانه من التقوى ، وتفاصيلها على القلوب والجوارح بحسب  
الاحوال والاوقات ، لا يحنى على من له به اهتمام وله اليه التفات ،  
والاحاديث التي سألت عن معناها قد تكلم عليها بمض الملائكة بما جاصله  
أن السمت والهدي في حالة الرجل في مذهبه وخلق . وأهل السمت  
في اللغة الطريق المنقاد ثم نقل لحالة الرجل وطريقته في مذهبه وخلق .  
والاقتصاد سلوك القصد في الامر والدخول فيه برفق وعلى سبيل  
يمكن الدوام عليه ، وأما التؤدة فهي التأني ، التمثل وترك العجلة تسبق الفكر  
والرؤية للتلبس في الامور

وأما كون هذه الخصال جزءاً من أربع وعشرين جزءاً من النبوة  
فقد قيل إن هذه الخلال من شمائل الانبياء عليهم السلام ومن

الخصال المدودة من خصالم وانها جزء من أجزاء فضائلهم فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم عليها ( قالوا ) وليس معنى الحديث أن النبوة تتجزأ، ولا أن من جمع هذه الخلال كان فيه جزء من النبوة، فإن النبوة غير مكتسبة . ولا مجتلبة بالاسباب، وانما هي كرامة من الله وخصوصية لمن أراد الله اكرامه من عباده ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) وقد انقطعت النبوة بمحمد صلى الله عليه وسلم

وفيه وجه آخر وهو أن يكون معنى النبوة هاهنا ما جاءت به النبوة ودعت اليه الانبياء عليهم السلام يعني أن هذه الخلال من أربعة وعشرين جزءاً مما جاءت به النبوات ودعت اليه الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وقد أمرنا باتباعهم في قوله عز وجل ( فبهذا هم اقتدوا ) قالوا وقد يحتمل وجهاً آخر وهو أن من اجتمعت له هذه الخصال لقيه الناس بالتمظيم والتوقير وألبسه الله تعالى لباس التقوى الذي يلبسه أنبياءه فكانها جزء من النبوة . قلت وما قبل هذا أليق بمعنى الحديث وأما حديث الرؤيا فقليل بمعناه تحقيق أمر الرؤيا وتأكيده وهو جزء من أجزاء النبوة في الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم دون غيرهم لان رؤيا الانبياء وحي قال عمرو بن دينار عن عبد الله عمير رؤيا الانبياء عليهم السلام وحي وقرأ قوله تعالى ( اني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا أمرني الله ) قال يا أبا ثعلبة ما تؤمر

وأما تحديد الاجزاء بالمعدد المذكور في الحديث فقد قال فيه بعض أهل العلم إنه أوحى اليه صلى الله عليه وسلم بمكة ستة أشهر في منامه ثم نوالى الوحي يقظة الى أن توفي صلى الله عليه وسلم ( ١٠٢ - رسائل - ج ٣ )

وكانت مدة الوحي ثلاثا وعشرين سنة منها نصف سنة في أول الامر يوحى اليه في منامه ونسبة ستة الاشهر لبقية مدة الوحي جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة

وسئل بعض أهل العلم عن هذا الحديث قال معناه أن الرؤيا نجيء على موافقة النبوة لانها جزء من باقي النبوة وقال بعضهم انها جزء من أجزاء علم النبوة باق والنبوة غير باقية بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهبت النبوة وبقيت المبشرات ( وهي ) الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له . وعندى أن النبوة التي هي الوحي بشرائع الانبياء عبارة عن نبأ أو شأن عظيم في القوة وإفادة اليقين . والرؤيا الصالحة التي هي من أقسام الوحي جزء باعتبار القوة وإفادة العلم من ستة وأربعين جزءا ، ولا يقتضي هذا تجزؤ النبوة وانها مكتسبة ولا إطلاق اسم النبوة على هذا الجزء لان المسمى هو الكل المستجمع لجميع الاجزاء فلا محذور . ويمكن أن يقال هذا فيما تقدم منه قوله « الهدى الصالح والسمت الحسن والاقتصاد جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة »<sup>(١)</sup> هذا ما ظهر لي والله أعلم ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

(١) هذا حديث رواه الترمذي والطبراني عن عبد الله بن سرخس مرفوعا ولكن بلفظ « أربعة وعشرين جزءا » ولكن ذكره الخطابي في الكلام على حديث الرؤيا بلفظ « خمسة وعشرين » كما هنا والقرطبي في شرح مسلم بلفظ « ستة وعشرين » كما فيه عليه الحفاظ في الفتح . ومن المؤسفات أن هذه الرسائل لم يذكر فيها نصوص الاسئلة التي أجيب فيها عنها

## الرسالة الحادية والعشرون

وله أيضا قدس الله روحه ونو ضريحه سؤال سأل عنه والده الشيخ الامام  
المبجل والفاضل النبيل المفضل الشيخ عبدالرحمن بن حسن ثم ذيل الشيخ عبداللطيف  
على الجواب ذيلًا وهذا نصهما

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده أما بعد فاني قد  
سألت والذي قدس الله روحه ونور ضريحه عما يفعله بمض الامراء بنجد  
من أخذ ابن العم بجريمة ابن عمه أو غير ابن عمه من الاصول والقروع هل  
له مستند شرعي أو لا مستند له

فأجاب رحمه الله بقوله : الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد  
المرسلين وامام المتقين محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ومن تبعهم باحسان  
الى يوم الدين وسلم تسليما

أما بعد فقد سألتني من لا تسعني مخالفته أن أكتب فيما يفعله الائمة  
من أخذ ابن العم وجبسه فيما يأخذه ابن عمه من مال غيره بغير حق هل له  
مسوغ في الشرع أو لا

فالجواب اعلم وفقك الله ان اهل نجد كانوا قبل ظهور هذه الدعوة  
الاسلامية فيهم بأسوا حال اما الاعراب فلا يلتفت احد منهم لشريعة  
الاسلام لافي المبادات ولا في غيرها من الاحكام في الدماء ولا في الاموال  
ولا في النكاح والطلاق والموارث وغير ذلك وكانوا في شر عظيم فيما  
بينهم من الحروب كل طائفة تقا تل الاخرى وتستحل دماءها واموالها

والحضر عندهم في غاية الذل يأخذون المال منهم كرها فلما من الله بهذه الدعوة وقام الجهاد أجلبوا كلهم على محاربة من دعاهم إلى الاسلام والتزام شرائعه وأحكامه فحصل التأييد من الله لمن قام بدينه فجاهدوا الاعراب وغيرهم على طاعة ربهم والتزام ما شرعه فبقوا على جهاد الاعراب كلما أسلت قبيلة جاهدوا بها الاخرى فما زالوا يجاهدونهم على أن يسلموا ويصلوا ويزكوا وأكثرهم ألقى السلم لاهل الاسلام ، لكن بقي من البني والظلم والعدوان على من قدروا عليه واستضعفوه ممن دخل فيما دخلوا فيه من الاسلام ، فكل من نهب أو قطع طريقا أو قتل استند إلى قبيلة فلا يقدر أحد من ولاة الامر أن يأخذ الحق منهم والحالة هذه فلو تركوا رأسا ولم ينظر إلى جنائتهم ونظر إلى جناية المباشرة فقط لفهم يفهمه بمض القاصرين من حديث «لا يجني جان الا على نفسه» لضاعت حقوق الناس ودماؤهم وأموالهم ، وعطلت القاعدة الشرعية ، وقصر بالحديث عما يتناوله ويدل عليه عند امعان النظر ، فعلى قدر ما أحدثوا من البني والظلم والعدوان والتعاون على ذلك ساغ للائمة أن يجبسوا ابن العم في ابن عمه ليقوم بإداء ماوجب عليه من الحق والطاعة في المعروف من نصرة المظلوم واغاثة الملهوف والبراءة من المحاررين وقطع السبيل ومثل هذه القبائل لما تركوا ماوجب من أمر الشرع مع القدرة على القيام ورضوا بمحاربة الله ورسوله ساغ للائمة ماذكر وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ، وأيضا فلو خلوا بين أهل الاسلام وبين هذا الجاني من أبناء عمهم لتمكن المظلوم من أخذ حقه ورد مظالمه فهم قد آووا محدثا وفي الحديث «لعن الله من آوى محدثا» وفي الحقيقة هذا أحسان إلى



القبيلة وسبب لتخليصهم من ارتكاب ما حرم عليهم ، وهذا الذي أخذني ابن عمه لم يقصد ماله ، بل حبس لأخذ ما يبدؤه من ولده الذي هو ابن عمه وبالجملة فهذا من أسباب صلاح الناس وصيانتهم ، وهذا الذي ذكرناه هو الذي تأوله الأئمة وظهرت مصالحة وقلت مفسدته ، والذي أخذ النبي صلى الله عليه وسلم ناقته العضباء قال له : لم تأخذ سابقة الحاج ؟ قال « أخذتها بجريرة حلفائك من ثقيف » أو كما قال صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا وعلى آله وأصحابه والتابعين

( قلت ) فظهر من هذا البيان الذي أفاده شيخنا رحمه الله أن الحكم خاصر بأهل القوة والنصرة بخلاف المستضعف الذي لا قدرة له ولا جناية ولا مصلحة في حبسه ، ولا يؤبه له عند قبيلته ، فعلى الحاكم إمعان النظر في جلب المنافع ودفع المفاسد ، أملاه شيخنا عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن قدس الله روحه ونور ضريحه ، ثم ذيل على ذلك ذيلًا فقال رحمه الله

ما قاله شيخنا والدنا حفظه الله في أسر ابن العم في ابن عمه لمصلحة فهو الحكم العدل وهو الذي عليه أكثر السلف فإن الرجل إذا قطع السبيل واخافه وامتنع بنفسه وترك من يأويه وينصره صار قوة له واعانة له على ظلمه فإن أخذ بجريرته وأسر فيه حصل له رد وامتناع وهذا يعلم بالاضطرار

قال الخطابي في شرح سنن أبي داود في باب النذر فيما لا يملك ابن آدم حدثنا سليمان بن حرب ومحمد بن عيسى قالوا حدثنا حماد عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين قال : كانت العضباء لرجل من بني عقيل وكانت من سوابق الحاج قال فأمر فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم وهو في وثاق والنبي صلى الله عليه وسلم على حمار عليه قطيفة فقال يا محمد : على تأخذني وتأخذ سابقة الحاج ؟ قال « آخذك بجريرة

حلفائك من ثقيف » وكانت ثقيف قد أسروا رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

(قال الشيخ) قوله « آخذك بجريرة حلفائك من ثقيف » اختلفوا في تأويله فقال بعضهم : هذا يدل على أنه كان بنو عقيل عاهدوا أن لا يتعرضوا للمسلمين ولا أحد من حلفائهم فنقض حلفاؤهم العهد ولم ينكروه بنو عقيل فأخذ بجريرتهم . وقال آخرون : هذا الرجل كافر ولا عهد له وقد يجوز أخذه وأسرره وقتله ، فان جاز أن يؤخذ بجريرة نفسه وهي كفره جاز أن يؤخذ بجريرة غيره ممن كان على مثل حاله من حليف وغيره ، ويحكي معنى هذا عن الشافعي . وفيه وجه ثالث وهو أن يكون في الكلام ضمير يريد أنك إنما أخذت ليدفع بك جريرة حلفائك ويفدوا بك الأسيرين الذين أسرتهم ثقيف ألا تراه يقول فقدي الرجل بعد بالرجلين انتهى .

فتأمل هذا فإنه يدل على صواب الحكم . والآية وهي قوله (ولا تزد وزرة وذر أخرى) ليس فيها ما يدفع هذا ولا يردده والله الموفق للصواب وهو أعلم بمواقع الخطاب ، وصلى الله على عبده ورسوله محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .

أملأه شيخنا الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله تعالى وعني عنهم بمنه وكرمه آمين

## الرسالة الثانية والعشرون

وله أيضا رحمه الله وعفاه عنه رسالة الى زيد بن محمد وقد سأله عن حديث زينب رضي الله عنها وما وجه اختصاص النساء المهاجرات بدور المهاجرين فأجابه رحمه الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ زيد بن محمد زاده الله من العلم والايمان ، وألبسه من ملابس التقوى والاحسان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فانا نحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو وهو للحمد أهل والخط وصل وصلى الله ما يرضيه وسرنا ما ذكرته والحمد لله على التيسير والتسديد ومن جهة كتاب الطرق فالوالد أعاره محمد بن فيصل قبل وصول خطك وحين فراغه نبعت به اليك ان شاء الله تعالى

وأما السؤال عن حديث زينب رضي الله عنها فاعلم أن الحديث قد دل بمنطوقه على أن امرأة عثمان بن عفان ونساء من المهاجرات اشتكين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيق المنازل واخراجهن منها فأمر صلى الله عليه وسلم ان تورث دور المهاجرين النساء المهاجرات وتورث بضم التاء وفتح الواو وتشديد الراء معناه أن تجعل الدور لمن ميراثا فأت عبد الله بن مسعود فورث امرأته داره في المدينة أخذاً بهذا الحديث . هذا معناه والناس مختلفون في وجه اختصاص النساء بذلك فقال بعضهم يشبه أن يكون ذلك على معنى القسمة بين الورثة وانما

خصهن بالدور لأنهن بالمدينة غرائب لأعشيرة لمن خازهن الدور لما رأى من المصلحة وهذا مختص بالمهاجرات لاختصاصهن بعة الحكم على هذا الوجه . وقد ألغز في ذلك بعض الأفاضل فقال

سلم على مفتي الانام وقل له      هذا سؤال في الفرائض مبهم  
قوم اذا ماتوا يحوز ديارهم      زوجاتهم ولنغيرم لاتقسم  
وبقية المال الذي قد خلفوا      يجري على أهل التوارث منهم

وقيل هو أمر منه صلى الله عليه وسلم باختصاص الزوجات المهاجرات سكنى دور أزواجهن مدة حياتهن على سبيل الارفاق بالسكنى دون الملك كما كانت دور النبي صلى الله عليه وسلم وحجره في أيدي نسائه بعده لاعلى سبيل الميراث لقوله عليه السلام « نحن لانورث ما تركناه صدقة » لكن يحكى عن سفيان بن عيينة أنه قال نساء النبي صلى الله عليه وسلم في معنى المعتدات لأنهن لا ينكحن بعده ، وللمعتدات السكنى ، فجعل لمن سكنى البيوت ماعشن لامتلاكها . ويشبه أن يكون أمره بذلك قبل نزول آية الفرائض فقد كانت الوصية للوالدين والاقربين مفروضة وقد كان المهاجرون والانصار يتوارثون بالمؤاخاة بينهم فنسخ بآية الفريضة وبقوله تعالى (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض) وعمل الناس يدل على هذا ويرجحه . وأما استدلال أبي داود في باب احياء الموات فتأوله على وجهين أحدهما انه انما أقطعهم العرصة لينبوا فيها الدور وعليه يصح ملكهم في البناء الذي أحدثوه في العرصة وهذا الذي يظهر من صنم أبي داود (والوجه الثاني) انهم انما أقطعوا الدور عارية ولهذا ذهب أبو اسحق

المروزي ويرشح ذلك أن انقطاع الارفاق وقع في المقاعد في الاسواق  
والمنازل في الاسفار وهي يرتفق بها ولا تملك . ومن هنا يحصل احتمال  
رابع في معنى اختصاص النساء بالدور دون سائر الورثة وتقريره على  
هذا الوجه ان يقال : الدور لم تملك بالاقطاع بل هي عارية في يد اربابها  
وبعد هلاكهم امرها الى الامام يسكنها من شاء بحسب المصاحبة فلذلك  
امر صلى الله عليه وسلم باختصاص المهاجرات بها دون سائر الورثة وقول بعضهم  
ان الميراث لا يجري الا فيما كان المورث مال كاله ، فيه نظر ظاهر والله اعلم

## الرسالة الثالثة والعشرون

وله أيضا رحمه الله وعفا عنه رسالة إلى الامام فيصل رحمه الله نصحه فيها  
وذكره نعمة الله على خلقه ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم حتى أكمل الله به الدين  
وبلغ البلاغ المبين وترك الناس على المحجة ، حتى لم يبق لاحد على الله حجة ، وذكر  
أنه صلى الله عليه وسلم مع ما أيده الله به من الآيات والادلة القاطعة ، والبراهين  
الساطعة الدالة على صدقه وثبوت رسالته ، كابر من كابر وعاند من عاند ، حتى ظهر  
الاسلام ظهورا ما حصل قبل ذلك ، وعلت كلمة الله وظهر دينه فيما هناك ولم يزل  
ذلك في زيادة وظهور حتى حدث في الناس من فتنة الشهوات ، والانساع في  
الحرمات فضعفت القوة الاسلامية ، وغلظت الحجب الشهوانية حتى ضعف العلم  
بحقائق الايمان وما كان عليه الصدر الاول من العلوم والشأن فوقعت عند ذلك  
فتنة الشبهات وتوالت تلك المآثم والسينئات . وذكر له رحمه الله أن الله يبعث لهذه  
الامة في كل قرن من يجدد لها أمر دينها ولكن لا بد له من معارض ومعاوند  
ثم ذكر رحمه الله ما من الله به عليهم واختصهم به من بين سائر الامة بدعوة الشيخ  
محمد بن عبد الوهاب أجزل الله له الاجر والثواب وأدخله الجنة بغير حساب  
ولا عذاب وما حصل بها من ظهور الاسلام وتبيين الدين والاحكام الى أن حصل

فحين بعده من فتنه الشهوات والسلوك الى مفاوز المهالك ، نظير ما وقع بعد الصدر الاول من ذلك ثم رد الله لهم الكرة بعد تلك العساكر الطاغية واشرار الحاضرة والبادية فظهر الاسلام وانتشر في البلاد وسمعت أحكام الشريعة وانتشرت في العباد ولكن حصل في خلال ذلك من أظهر الطعن في العقائد وتكلم كل من كان للحق معاندا وصار أمر العلم والعقائد لعباً لكل منافق وحاسد وكتب رحمه الله له هذه النصيحة وحذره من الوقوع في أسباب النقم والفضيحة ولم أجد تصديرها باسمه وإنما وجدت (كتب بعضهم الى الامام ماصورته) وهي بقلم كاتبه وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

الى الامام المكرم فيصل وفقه الله لقبول النصائح وجنبه أسباب  
الندم والفضائح سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد . فلا يخفى عليك أن الله تعالى ما أنعم على خلقه نعمة أجل وأعظم  
من نعمته ببعثة عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، فإن الله بعثه وأهل  
الارض عربهم وعجمهم ، كتابهم وأمهم ، قروهم وبدويهم جهال ضلال  
على غير هدى ، ولا دين يرتضي إلا من شاء الله من غير أهل الكتاب  
فصدع بما أوحى اليه وأمر بتبليغه وبلغ رسالة ربه ، وأنكر ما للناس عليه  
من الديانات المتفرقة والملل المتباينة المتنوعة ودعاهم إلى صراط مستقيم  
ومنهج واضح كريم يصل بسالكه إلى جنات النعيم ، ويتطهر من كل خلق  
خميم ، وجاءهم من الآيات والادلة القاطعة الدالة على صدقه وثبوت رسالته  
ما أعجزهم وأخفهم عن معاوضته ولم يبق لاحد على الله حجة ، ومع ذلك  
كابر من كابر وعاند من عاند ، وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ورأوا  
أن الانتياد له صلى الله عليه وسلم وترك ما هم عليه من النحل والملل يحجر

عليهم من مسبة آبائهم وتسفيه أعلامهم ، ونقص رياستهم أو ذهاب مآكلهم — ما يحول بينهم وبين مقاصدهم وما ربههم ، فلذلك عدلوا الى ما اختاروه من الرد والمكابرة والتعصب على باطلهم والمثابرة وأكثرهم يعلمون أنه محق وأنه جاءهم بالهدى ودعا اليه لكن في النفوس موانع وهناك ارادات ومؤاخذات ورياسات لا يقوم ناموسها ولا يحصل مقصودها الا بمخالفته وترك الاستجابة له وموافقته ، وهذا هو المانع في كل زمان ومكان من متابعة الرسل وتقديم ما جاؤا به ولولا ذلك ما اختلف من الناس اثنان ، ولا اختصم في الايمان بالله واسلام الوجه له خصمان ، وما زال حاله صلى الله عليه وسلم مع الناس كذلك حتى أيد الله دينه ونصر رسوله بصفوة أهل الارض وخيرهم ممن سبقت له من الله السعادة ، وتأهل بسلامة صدره لمراتب الفضل والسيادة واسلم منهم الواحد بعد الواحد ، رصار بهم على ابلاغ الرسالة معاون ومساعد حتى من الله على ذلك الحي من الانصار بما سبقت لهم به من الحسنى والسيادة الاقدار فاستجاب الله ورسوله منهم عصاة حصل بهم من العز والمنعة ما هو عنوان التوفيق والاصابة وصارت بلدهم بلد المهجرة الكبرى والسبادة الباذخة العظمى هاجر اليها المؤمنون وقصدها المستجيبون حتى اذا عز جانبهم وقويت شوكتهم أذن لهم في الجهاد بقوله ( اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وأن الله على نصرهم لقدير ) ثم لما اشتد ساعدكم وكثر عددم انزلت آية السيف وصار الجهاد من أفرض الفروض ، وآكد الشعائر الاسلامية فاستجابوا لله ورسوله وقاموا باعباء ذلك وجردوا في حب الله ونصرة دينه السيوف ، وبذلوا الاموال والنفوس ولم يقولوا كما قالت بنو اسرائيل لموسى ( اذهب انت

وربك فقاتلا انا هاهنا قاعدون ) فلما علم الله منهم الصدق في معاملته  
 واشار رضائه ومحبه أيدهم بنصره وتوفيقه، وسلك بهم منهج دينه وطريقه  
 فأذل بهم أنوفا شائخة عاتية، ورد بهم اليه قلوبا شاردة لاهية، جاسوا خلال  
 ديار اللوم والاكسرة، ومحو آثار ما عليه تلك الامم العاتية الخاسرة وظهر  
 الاسلام في الارض ظهوراً ما حصل قبل ذلك، وعلت كلمة الله وظهر دينه  
 فيما هنالك واستبان لدوي الالباب والعلوم من اعلام نبوة محمد صلى الله  
 عليه وسلم ما هو مقرر معلوم ولم يزل ذلك في زيادة وظهور، وعلم الاسلام  
 في كل جهة من الجهات صروف منصور حتى حدث في الناس من فتنة  
 الشهوات والاتساع والتمادي في فعل المحرمات مالا يمكن حصره ولا  
 استقصاؤه فضغفت القوي الاسلامية، وتويت الحجب الشهوانية حتى  
 ضعف العلم بحقائق الايمان وما كان عليه الصدر الاول من العلوم والشأن  
 فوقعت عند ذلك فتنة الشبهات، وتوالدت تلك المآثم والسيئات، وظهرت  
 أسرار قوله تعالى ( كاذبين من قبلكم ) الآية، وقوله صلى الله عليه وسلم  
 « لتبغين سنن من كان قبلكم » ولكن لله في خلقه عناية وأسرار لا يعلم  
 كنهها إلا العليم الغفار . من ذلك أن الله تعالى يبعث لهذه الامة في كل  
 قرن من يجدد لها أمر دينها ويدعو إلى واضح السبيل ومستبينها كي  
 لا تبطل حجج الله وبيناته ويضمحل وجود ذلك وتعدم آياته فكل عصر  
 يمتاز فيه عالم بذلك يدعو إلى تلك المناهج والمسالك وليس من شرطه أن  
 يقبل منه ويستجاب، ولا أن يكون معصوماً في كل ما يقول، فإن هذا  
 لم يثبت لاحد دون الرسول. ولهذا المجدد علامة يعرفها المتوسمون وينكرها  
 المبطلون أو ضحها وأجلاها وأصدقها وأولاها محبة الرغيل الاول من هذه



الامة، والعلم بما كانوا عليه من أصول الدين وقواعده المهمة التي أصلها الاصيل واسمها الاكبر الجليل معرفة الله بصفات كماله ونموت جلاله وان يوصف بما وصف به نفسه وووصفه به رسوله من غير زيادة ولا تحريف ومن غير تكليف ولا تمثيل وأن يعبدوه وحده لا شريك له ويكفروا بما سواه من الانداد والآلهة هذا أصل دين الرسل كافة وأول دعوتهم وآخرها ولب شعائرم وحقيقة ملتهم ، وفي بسط هذه الجملة من العلم به وبشرعه ودينه وصرف الوجوه اليه مالا يتسع له هذا الموضع . وكل الدين يدور على هذا الاصل ويتفرع عنه ، ومن طاف البلاد وخبر أحوال الناس منذ أزمان متطاولة عرف انحرافهم عن هذا الاصل الاصيل ، وبعدم عما جاءت به الرسل من التفريم والتأصيل فكل بلد وكل قطر وكل جهة فيما نعلم فيها من الآلهة التي عبدت مع الله بمخالص العبادات وقصدت من دونه في الرغبات والرهبات ما هو معروف مشهور لا يمكن جحدده ولا انكاره ، بل وصل بعضهم الى أن ادعى لمعبوده مشاركة في الربوبية بالعطاء والمنع والتدبيرات ، ومن أنكر ذلك عندهم فهو خارجي ينكر الكرامات ، وكذلك هم في باب الاسماء والصفات ، ورؤسائهم وأخبارهم معطلة وكذلك يدينون بالاحاد والتحريفات ، وهم يظنون أنهم من أهل التنزيل والمعرفة باللغات ، ثم اذا نظرت اليهم وسبرتهم في باب فروع العبادات رأيتهم قد شرعوا لانفسهم شريعة لم تأت بها النبوات . هذا وصف من يدعي الاسلام منهم في سائر الجهات

وأما من كذب بأصل الرسالة أو أعرض عنها ولم يرفع بذلك رأسا فهو لاء نوع آخر وجنس ثان ليسوا مما جاءت به الرسل في شيء ، بل هم

كما قال تعالى ( ولقد ذرأنا لجهنم كثيرآمن الجن والانس ) الآية ، فن عرف هذا حق المعرفة ، وتبين له الامر على وجهه عرف حينئذ قدر نعمة الله عليه وما اختصه به ان كان من أهل العلم والايمان لا من ذوي الغفلة عن هذا الشأن وقد اختصكم الله تعالى من نعمة الايمان والتوحيد بمخالصة ومن عليكم بمنة عظيمة صالحة من بين سائر الامم وأصناف الناس في هذه الازمان . فأتاح لكم من أحبار الامة وعلماؤها حبرا جليلا وعلما نبيل فقيها عارفا بما كان عليه الصدر الاول ، خيرا بما انحل من عرى الاسلام وتحول فتجرد الى الدعوة الى الله ورد الناس الى ما كان عليه سلفهم الصالح في باب العلم والايمان ، وباب العمل الصالح والاحسان ، وترك التعلق على غير الله من الانبياء والصالحين وعبادتهم والاعتقاد في الاحجار والاشجار والعيون والمغار ، وتجريد المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الاقوال والافعال ، وهجر ما أحدثه الخلف والافيار فجادل في الله وقرر حججه وبيناته وبذل نفسه لله وأنكر على أصناف بني آدم الخارجين عما جاءت به الرسل المعرضين عنه ، التاركين له ، وصنف في الرد على من عاند أو جادل وما حل وجرى بينهم من الخصومات والمحاربات ما يطول بعده كثير منكم يعرف بعضه ووازره على ذلك من سبقت له من الله سابقة السعادة ، وأقبل على معرفة ما عنده من العلم وأراد من أسلافك الماضين وآبائك المتقدمين رحمهم الله رحمة واسعة ، وجزاهم عن الاسلام خيرا فزالوا من ذلك على آثار حميدة ، ونعم عديدة ، يصنع لهم تعالى من عظيم صنعه ، وخفي لطفه ، ما هداهم به الى دينه الذي ارتضاه لنفسه ، واختص به من شاء كرامته وسعادته من خلقه ، وأظهر لهم من الدولة ما ظهر وابه

على كافة العرب فلم يزل الامر في مزبد حتى توفي الله شيخ هذه الدعوة  
 ووزيره العبد الصالح رحمهما الله ، ثم حدث فيهم من فتنه الشهوات ما أفسد  
 على الناس الاعمال والارادات ، وجري من العقوبة والتطهير ، ما يعرفه  
 الفطن الخبير ، ثم أدركم من رحمته تعالى وألطفه ما رد لكم به الكربة ،  
 ونصركم ببركته المرة بعد المرة ، والله تعالى عليك خاصة نعم لا يحصى بها  
 العدو الأحصى ، ولا يحيط بها الا عالم السر والنجوى ، فكم أنقذك من  
 هول وشدة ، وكم أظهر ك على من ناوأك مع كثرة العدد منهم والعدة ،  
 ولم تزل نعمه عليك تترى ، وحوله وقوته يرفعك الى ما ترى حتى آلت اليك  
 سياسة هذه الشريعة المطهرة وآل اليك ما كان الى أسلافك ومن قبلهم  
 ممن قام بنصر الدين وأظهره وقد عرفت ما حدث من الخلف في الاصول  
 والفروع ، وما آل اليه الحال في ترك الاخذ بأحكام المنهج المشروع حتى  
 ظهر الطعن في العقائد ، وتكلم كل كاره للحق معاند ، وصار امر العلم والعقائد  
 لعباً لكل منافق وحاسد وكتبت في الطعن على أهل هذه الملة الرسائل  
 والاوراق وتكلم في عيبيهم وذمهم أهل البنى والشقاق ، فصار أمر الدين  
 والعلم ممتثناً عند الاكثرين من العامة والمتقدمين ، واقبالهم انما هو على نيل  
 الخصوص الدينيوية والشهوات النفسانية وعدم الالتفات والنظر للمصالح  
 الدينية والواجبات الاسلامية وتفصيل ذلك يعرفه من حاسب نفسه قبل  
 ان يحاسب المؤمن من يعلم ان لهذه الامور غائلة ، وعاقبة ذميمة وخيمة  
 آخرها الاجل المقدور ، والى الله عاقبة الامور فالسعيد من ابادر الى الاقتلاع  
 والمتاب وخاف سوء الحساب وعمل بطاعة الله قبل أن يغلq الباب ويسبل  
 الحجاب ، وفقنا الله واياكم لقبول امره وترك مناهيه وخوف زواجره  
 وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً الى يوم الدين

## الرسالة الرابعة والعشرون

وله أيضاً رحمه الله رسالة الى زيد بن محمد آل سليمان وسببها التحذير عما نهى الله  
الناس فيه وشاع عنهم من الخوض والمراء والاضطراب، والاعراض عن منهج  
السنة والكتاب وميل الاكثرين الى موالاة عباد الاصنام والفرح بظهور الكفرة  
الطغام والانبجاز الى حماهم وتفضيل من يتولاهم أيضاً والانتصار للشيخ حمد بن  
عتيق رحمه الله لما اعترض عليه من اعترض فيما كتبه الى بعض الاخوان، بأن  
ما كتبه ابن عجلان ردة صريحة فصرح المعارض بجهله ونال من عرضه وتعظيم  
هذه العبارة وزعم انه غلام يتجاوز الحد فين الشيخ رحمه الله ما في كلام ابن عتيق  
من بعض الخطأ في التعبير وان ذلك من الغيرة لله والنكير فلا ينبغي معارضة  
من انتصر لله ولكتابه وذبح عن دينه وأغلظ في أمر الشرك والمشركين ولا  
يلتفت الى زلاته، والاعراض على عباراته فمجة الله والغيرة لدينه ونصرة كتابه  
ورسوله مرتبة عليه محبوبة لله مرضية يفتنر فيها العظيم من الذنوب وقد أبلغ  
الشيخ في هذه الرسالة الحق وأوضحه وأثلج به الصدور فأنكشف عنها الغطاء فما  
أنصح به، واستبان الصواب لذوي الالباب فما أصرحه وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم زيد بن محمد آل  
سليمان حفظه الله من طوائف الشيطان، وحماه من طوارق المحن والافتان  
وجمله من عسكر السنة والقرآن

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا اله الا هو على سوابغ نعمائه، ولطفه  
عند قدره وقضائه والخط وصل وصلك الله ما يرضيه ووفقك لجهاد  
من بناويه ويماديه وما ذكرت من حال الاخ صالح فهو عند الامام

ممكن يحسن الدخول في الامر والخروج وما ذكرت من جهة ما يلقي اليك من الخطوط فلا بأس بارسالها الي وأما ما كتبت في هذه المحنة من الشبه فقد عرفت أن الفتنة بالمشركين فتنة عظيمة وواهية عمياء ذميمة لا تبقي من الاسلام ولا تذر لاسيما في هذا الزمان الذي فشا فيه الجهل وقبض فيه العلم وتوافرت أسباب الفتن وغلب الهوى وانطمست أعلام السنن وابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديداً وعند ذلك (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) وقد شاع ما الناس فيه من الخوض والمراء والاضطراب والاعراض عن منهج السنة والكتاب ومال الاكثرون الى موالاته عباد الاصنام والفرح بظهورهم والانحياز الى حماهم وتفضيل من يتولاهم ، « وخبك الشيء بمعي وبهم »

وقد صدر من الشيخ محمد بن عجلان رسالة ما ظننتها تصدر من ذي عقل وفهم ، فضلا عن ذي الفقه والعلم ، وقد نبهت على ما فيها من الخطأ الواضح ، والجهل الفاضح ، وكتبت عن الناس أول نسخة وردت علينا حذراً من افشائها وأشاعتها بين العامة والنوغاء ، ولكننا فشت في الخرج والفرع ، وجاء منها نسخة الى بلدتنا وافتن بها من غلب عليه الهوى ، وضل عن سبيل الرشاد والهدى ؛ ( والله غالب على أمره ) ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) وأخبرت من يجالسني أن جميع ما فيها من النقول الصحيحة والآثار حجة على منشئها ، تهدم ما بناه مبدئها ، وأنه وضع النصوص في غير موضعها ولم يعط القوس باربها ، وبلغني عن الشيخ حمداته أنكر واشتد تنكيده ورأيت له خطأ أرسله الى بعض الاخوان بأن ما كتبه ابن عجلان

ردة صريحة ، وبلغني أن بعضهم دخل من هذا الباب واقتصر على ابن  
عتيق وصرح بجهله ونال من مرضه وتعاظم هذه العبارة وزعم انه غلام  
وتجاوز الحد فحصل بذلك تنفيس لاهل الجفاء وعباد الهوى والرجل وان  
صبر منه بعض الخطأ في التمييز فلا ينبغي معارضة من انتصر لله وكتبه  
وذب عن دينه وأغلظ في أمر التثنيك والمشركين على من شهاون أو رخص  
وأباح بعض شعبيه ، وفتح باب وسائله وذرائعه القريبة للمضيئة الى ظهيرة  
وعلموه ، ورفض التوحيد ونكس أعلامه ومحو آثاره وقلم أصوله وفروعه ،  
ومسبة من جاء به بقوله رآها ، وصار تعلقها ومدارها ، من الحاجة الاستماع  
بالمشركين مع الغفلة والذبول عن صورة الامر والحقيقة ولما أعظم وأطم من مسألة  
الاستماع لا انتصار ، بل هو تولية وتحلية بيدهم وبين أهل الاسلام والتوحيد  
وقلم قواعده وأصوله وسفك دماء أهله واستباحة دميتهم وأموالهم  
هذا حقيقة الجلاوي والواقع وبذلك ظهر في تلك البلاد مع  
الشرك الصريح والكفر البواح ما لا ياتي من الاسلام ربما يرجع  
اليه ، ويمول في النجدة عليه ، كيف وقد هدمت قواعده والتوحيد والاعتان  
وعطلت أحكام السنة والقرآن ، وصرح بحسبة السابقين الاولين من أهل  
بدروية الرضوان وظهر الشرك والرفض جهراً في تلك الاماكن والبلدان  
ومن قصر الواقع على الاستماع بهم فافهم القضية ، وما عرف المصيبة  
والهزيمة ، فيجب حماية مرض من قام لله ، وتوسى في نصر دينه الذي شرعه  
واوتضاه ، وترك الالتفات الى زلاته ، والاعتراض على عباراته ، فحبه الله  
والغيرة لدينه ونصرة كتابه ورسوله مرتبة عليه محبوبة لله مرضية يستقر  
فيها العظيم من الذنوب ، ولا ينظر معها الى تلك الاعتراضات الواهية

والمناقشات التي تفت في عضد الداعي إلى الله ، والمتمسك لرضاه ، ووجه كما قيل فالامر سهل في جنب تلك الحسنات وما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، " شعر

فليصنع الركب ماشاؤا لا تقسم هم أهل بدر فلا يخشون من حرج ولما قال المتوكل لابن الزيات يا ابن الفاعلة وقذف أمه قال الامام أحمد رحمه الله أرجو أن الله يغفر له نظراً إلى حسن قصده في نصر السنة وقمع البدعة . ولما قال عمر لحاطب ما قال ونسبه إلى النفاق لم ينفه النبي صلى الله عليه وسلم وإنما أخبره أن هناك مانعاً . والتساهل في رد الحق وقم الداعي إليه يترتب عليه قلع أصول الدين ، وتمكين أعداء الله المشركين من الملة والدين ، ثم إن القول قد يكون ردة وكفراً ويطلق عليه ذلك وإن كان ثم مانع من إطلاقه على القائل ، وصريح عبارة الشيخ حمد التي رأينا ليست في الاستعانة خاصة ، بل في تسليم بلاد المسلمين إلى المشركين ، وظهور عبادة الاصنام والوثان ، ومن المعلوم أن من تصور هذا الواقع ورضي به وصوب فاعله وذبح عنه وقال بحله فهو من أبعد الناس عن الاسلام والايمان ، اذا قام الدليل عليه ،

وأما من أخطأ في عدم الفرق ولم يدرك الحقيقة واعتز بمسألة خلافية فحكمه حكم أمثاله من أهل الخطأ اذا انتهى الله ما استطاع ولم يفلح بجانب الهوى ، والمقصود أن الاعتراض والمراء من الاسباب في منع الحق والهدى ، ومن عرف القواعد الشرعية ، والمقاصد الدينية والوسائل الكفرية ، عرف (١) يمثل المصنف رحمه الله بهذا الحديث الذي قاله النبي (ص) في زلة حاطب بن أبي بلتعة البدرى اذ أراد اخبار مشركي مكة بالزحف عليها - للتشابه بين المسألتين في ان الحسنات يذهبن السيئات

ما قلناه . والمعارضون على الشيخ ليسوا هم في الحقيقة أهلا لاقامة الحجج الشرعية والبراهين المرضية على ما يدعون من غلطه وخطائه ، إنما هي اعتراضات مشوبة باغراض فاسدة وما أحسن ما قيل

اقولوا عليه لا أبا لا ييكو من اللوم أو سدوا المكان الذي سدا وأكثرتم يرى السكوت عن كشف اللبس في هذه المسألة التي اغتربها الجاهلون ، وضل بها الاكثرون ، وطريقة الكتاب والسنة وعلماء الامة تخالف ما استخفه هذا الصنف من السكوت والإعراض في هذه الفتنة العظيمة واعمال ألسنتهم في الاعتراض على من غار الله بكتابيه ولدينه فليكن لك يا أخي طريقة شرعية وسيرة مرضية في رد ماورد من الشبه وكشف اللبس والتحذير من فتنة المساكر والنصح لله ولكتابيه ولدينه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم . وهذا لا يحصل مع السكوت وتسطيل الحمال على أي حال فاغتنم الفرصة وأكثر من القول في ذلك واغتم أيام حياتك ، فمسي الله أن يحشرنا وإياك في زمرة عساكر السنة والقرآن ، والسابقين الاولين من أهل الصدق والايمان

والشبهة التي تمسك بها من قال بجواز الاستعانة هي ما ذكرها بعض الفقهاء من جواز الاستعانة بالمشرك عند الضرورة وهو قول ضعيف مردود مبني على آثار مرسله تردها النصوص القرآنية ، والاحاديث الصحيحة الصريحة النبوية ، ثم القول بها على ضيقه مشروط بشروط ثمانية عليها شراح الحديث ونقل الشوكاني منها طرفا في شرح المنتقى منها امن الضرر والمفسدة وان لا يكون لهم شوكة وصوله وان لا يدخلوا في الرأي والمشورة ، وايضا فقرضها في الاتصاف بالمشرك على المشرك ، واما الاتصاف بالمشرك على



الباغي عند الضرورة فهو قول فاسد لا اثر فيه ولا دليل عليه ، الا ان يكون محض القياس وبطلانه اظهر شيء في الفرق بين الاصل والفرع ، وعدم الاجتماع في مناط الحكم ، شعر

وليس كل خلاف جاء معتبرا الا خلاف له حفظ من النظر

والمقصود المذاكرة في دين الله ، والتواصي بما شرعه من دينه وهداه ،  
وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم

( حاشية لجامع الرسالة ) غلط صاحب الرسالة في معرفة الضرورة فظنها  
عائدة الى مصلحة ولي الامر في دياسته وسلطانه وليس الامر كما زعم ظنه بل هي ضرورة  
الدين وحاجته الى من يعين عليه وتصلح به مصلحته كما صرح به من قال بالجواز وقد  
قدم ما فيه والله اعلم وصلّى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم



## الرسالة الخامسة والعشرون

وله أيضاً رسالة إلى علي بن محمد وابنه محمد آل موسى وقد ذكرنا له في أمر هذه الفتن والحوادث ، وما حصل في ضمنها من عظيم التكرار ، فبين لما راحه الله مبدأ هذه الفتنة والحكم في أهلها وجندها ، لانه قد خفي على بعض المنتسبين إلى العلم والدين حقيقة الحكم الشرعي ، والقول بالصواب المرضي ، وهو أن من استولى على المسلمين بالغلبة والسيف فالبينة ثابتة له تفك أحكامه وتصح إمامته بإتفاق أهل العلم والدين وأئمة الاسلام ، لا يختلف في ذلك منهم اثنان ، وأهم يرون المنع من الخروج عليه بالسيف وتفريق الامة ، وإن كانت الامة ظلمة خفية ، عالم يروا كفرة أبواها ، وقد جرى في تلك الفتنة من الخوض والراء والجدل والاضطراب ، والاعراض عن منهج السنة والكتاب ، ما هم ضرره ، وطار في الاقطار شرره ، وصار سيكاً وسماً لولاية المشركين ، الخ ما ذكره وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخوين المكرمين علي بن محمد وابنه محمد بن علي سلمهما الله تعالى من الاسواء وجاههما من طوارق الحن والبلوى سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فأحمد اليكما الله الذي لا إله إلا هو وهو الحمد أهل وهو على كل شيء قدير ، والخط وصل وصلكما الله بما يرضيه ، وجعلكما ممن يحبه وبقية ، وما ذكرنا صار معلوما وهذه الحوادث والفتن أكبرهما وصفتم ، وأعظم مما اليه أشرت ، كيف لا وقد تلاعب الشيطان بأكثر المنتسبين ، وصار سداً لولاية المشركين وسبباً لارتداد المرتدين ، وموجباً لخلفض أعلام الملة والدين ، وفريضة إلى تعطيل توحيد رب العالمين ، وإلى استباحة دماء المسلمين ، وهتك أعراض عباده

المؤمنين ، فتنه لا يصل إليها حديث ولا قرآن (١) ولا يرعوي أبناؤها عما يهدم الاسلام والايمان ، يعرف ذلك من من الله عليه بالعلم والبصيرة ، وصار على حظ من أنوار الشريعة المطهرة المنيرة ، وصار على نصيب من مراقبة عالم السر والسرائر ، وقد عرفتم مبنى هذه الفتنة وأولها والحكم في أهلها وجندها ، ثم صار لهم دولة بالغلبة والسيف واستولوا على أكثر بلاد المسلمين وديارهم ، وصارت الامامة لهم بهذا الوجه ومن هذا الطريق كما عليه العمل عند كافة أهل العلم من أهل الامصار في أعصار متطاولة ، وأول ذلك ولاية آل مروان لم تصدر لآعن بيعة ولا رأي ولا عن رضا من أهل العلم والدين ، بل بالغلبة ، حتى صار على ابن الزبير ماصار ، وانقاد لهم سائر أهل القرى والامصار ، وكذلك مبدأ الدولة العباسية ونحرجها من خراسان وزعيمها رجل فارسي مدعى أيامهم صال على من يليه ودعا الى الدولة العباسية وشهر السيف وقتل من امتنع عن ذلك وقاتل عليه ، وقتل ابن هبيرة أمير العراق ، وقتل خلقا كثيرا لا يحصيهم إلا الله ، وظهرت الرايات السود العباسية وجاسوا خلال الديار قتلا ونهبا في أواخر القرن الاول وشاهد ذلك أهل القرن الثاني والثالث من أهل العلم والدين وأئمة الاسلام ، كما لا يخفى على من شم رائحة العلم وصار على نصيب من معرفة التاريخ وأيام الناس

وأهل العلم مع هذه الحوادث متفقون على طاعة من تغلب عليهم في المعروف يرون نفوذ أحكامه وصحة امامته لا يختلف في ذلك اثنان ويرون

(٢) اي لا يصل الى بيان المخرج منها حديث نبوي ولا قرآن إلهي بنص صريح لا يحتمل التأويل ، فكل فريق يداول نصوصها بما يجعله الحق وخصمه البطل حتى ان أحد أنصار الحق قد طعن في دينه من بظا هرهم على خصمهم وهو صاحب الرسالة التي يدافع الشيخ عنها

المنع من الخروج عليهم بالسيف وتفريق الامة وإن كان الائمة فسقة  
مالم يروا كفراً بواحاً ونصوصهم في ذلك موجودة عن الائمة الاربعة  
وغيرهم وأمثالهم ونظرائهم

إذا عرفت هذا فالخاضع في هذا المصير بين أهل نجد له حكم أمثاله  
من الحوادث السابقة في زمن أكبر الائمة الاربعة وغيرهم كما قدمنا، وصارت  
ولاية المتغلب ثابتة كما اليه أشرنا، ووقع اتفاق ممن ينسب إلى العلم لديهم  
على هذا كالشيخ إبراهيم الشثري في الحوطة وحسين وزيد في الحريق  
وخطوطهم عندنا محفوظة معروفة فيها تقرير امامة سعود، ووجوب  
طاعته، ودفع الزكاة اليه، والجهاد معه، وترك الاختلاف عليه. كل هذا  
موجود بخطوطهم فلا جرم قد صار العمل على هذا والاتفاق، ثم توفي  
الله سعوداً واضطرب أمر الناس، وخشينا الفتنة واستباحة الحرمات من  
باد وحاضر، وتوقنا حصول ذلك وانسلاخ أمر المسلمين، فاستصحبناه  
مأذرك وبلينا عليه، واختار أهل الحل والعقد من جملة آل سعود ومن  
ضد من يليهم نصب (عبد الرحمن بن فيصل) وذلك صريح في عدم  
الالتفات منهم إلى ولاية غير آل سعود، ولهذا كتبنا من الرسائل التي  
فيها الاخبار بالبيعة والنهي عن سلوك طريق الفتن والاختلاف، وأن  
يكون المسلمون بدءاً واحدة، وذكرنا قول تعالى (واعتصموا بحبل الله  
جميعاً ولا تفرقوا) ونحو ذلك من الآيات، وبعضاً مما ورد من الاحاديث  
الصحيحات، فترك بعض من لديهم هذا المنهج وسلكوا طريقاً وعرة تقضي  
إلى سفك الدماء، واختلاف الكلمة، وتضليل من خالفهم ودعا بعضهم  
إلى ذلك واستحسنه من غير مشورة ولا بينة، ولم ينصعوا اخوانهم

ويوضحوا لهم وجه الاصابة فيما اختاروه وارتضوه ، وكان الواجب على من عنده علم أن ينصح الامة وينصح أولا لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم ، ويكرر الحجة وينظر في الدليل ويرشد الجاهل ويهدي الضال ، بحسن البيان وتقرير صواب المقال ، لكنهم أحجموا عن ذلك كله ولم يلفتوا الى المحاجة والله هو ولي الهداية ، الحافظ الواقى من موجبات الجهل والغواية ، وقد أوجب الله البيان وترك الكتمان ، وأخذ الميثاق على ذلك على من عنده علم وبرهان ؛ هذه صورة الامر وحقيقة الحال ، وقد عرفتموه أولا وآخر آفي المكاتبات الواردة عليكم فلا يلتبس عليكم الحال ، ولا يشبهه سبيل الهدى بالجهل والضلال ، واذكر قوله ( الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً الا الله وكفى بالله حسيباً )

إذا رضي الحبيب فلا أبالي أقام الحي أم جد الرحيل

وأما الصلح بين المسلمين فهو من واجبات الايمان والدين ولكن يحتاج إلى قوة وبصيرة يحصل بها تفوذ ذلك والاجبار عليه ، فان وجدت الى ذلك سبيلا فاذكره لي أولا ولا تألو جهداً ان شاء الله فيما يكف الفتن ويصلح به بين المسلمين واسأل الله أن يمن بذلك ، ويوفق لما هنالك ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة السادسة والعشرون

وله أيضاً قدس الله روحه رسالة إلى الاخوان الشيخ ابراهيم ورشيد بن عوين وعيسى بن ابراهيم واخوانهم معهم فيها التحريض على لزوم الجماعة والامامة، لان اضعافها من اسباب الخزي والندامة، وبالنزاهة تحصل السلامة والاستقامة وعرفهم في هذه الرسالة ما سبق منه في أول هذه الفتنة من المكائيل، وما من الله به عليه من المذاكرة والخاصات، بل روم يعة الامام عبد الله واتصل بمحمد بن راية أخيه سعود راية جاهلية محمية، ثم لما صدر من عبد الله ما صدر من جلب الدولة إلى البلاد الإسلامية، والجزيرة العربية، واعطائهم الاحياء والقطيف والخط تبرأ مما تبرأ الله منه ورسوله، واشتد تكبره عليه شفاها ومراسلة كما مر ذلك فيما سبق من الرسائل، وثبت لاخته سعود البيعة والغلبة والقهر، ثم بعد ذلك قدم عبد الله من الاحياء وادعى التوبة والندم وأكثر من التأسف والترجع فيما صدر منه وبإيمانه البعض وكتب الشيخ إلى الشيخ محمد بن عتيق إن الإسلام يجب ماقبله، والتوبة تهدم ماقبلها، وذكر له أن الواجب السعي فيما يصلح الإسلام والمسلمين، ثم إنه طلب سعود على جميع البلاد النجدية، وبلغه الجمهور وسماه باسم الامامة، وقد علمت أن الحكم بدور مع علته يثبت بثباتها وينتفي باتفائها، وهذا نص الرسالة:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم الشيخ ابراهيم ورشيد بن عوين وعيسى بن ابراهيم ومحمد بن علي و ابراهيم بن واشد وعثمان بن رقيب واخوانهم سلك الله بنا ويهم سبل الاستقامة، وأعادنا وإياهم من سبل الخزي والندامة  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. ولقد تفهمون أنه لا إسلام الا بجماعة،

ولا جماعة إلا بإمامة ، وقد حصل من التفرق والاختلاف والخوض في  
 الأهواء المضلة ما هدم من الدين أصله وفرعه ، وطمس من الدين<sup>(١)</sup> أعلامه  
 الظاهرة وشرعه ، وهذه الفتنة يحتاج الرجل فيها إلى بصيرة نافذة عند ورود  
 الشبهات ، وعقل راجع عند حلول الشهوات ، والقول على الله بلا علم ،  
 والخوض في دينه من غير دراية ولا فهم ، فوق الشرك واتخاذ الأنداد معه ،  
 وقد صار لديكم وشاع بينكم ما يميز حصره واستقصاؤه ، فينبغي للمؤمن  
 الوقوف عند كل همة وكلام ، فإن كان لله مضي فيه والا فحسبه السكوت ،  
 وقد عرفتم حالنا في أول هذه الفتنة وما صدر لديكم من المكاتبات  
 والنصائح ، وفيها الجزم بإمامة عبيد الله ولزوم بيعته والتصريح بأن راية  
 أخيه راية جاهلية عمية ، وأوصيناكم بما ظهر لنا من حكم الله وحكم رسوله  
 وجوب السمع والطاعة ، فلما صدر من عبدالله ما صدر من جلب الدولة  
 إلى البلاد الإسلامية والجزيرة العربية ، واعطائهم الحسا والقطف والخط  
 تبرأنا مما تبرأ الله منه ورسوله ، واشتد النكير عليه شفاها و مراسلة لمن  
 يقبل مني ويأخذ عني ، وذكرت لكم أن بعض الناس جعله ترساً تدفع به  
 النصوص والاحاديث والآثار ، وما جاء من وجوب جهادهم والبراءة منهم  
 ونحرهم موادهم وموآخاتهم من النصوص القرآنية ، والاحاديث الصحيحة  
 الصريحة النبوية ، والقول بأنهم جاؤا لنصرة امام أو دين قول يدل على  
 ضمه دين قائله وعدم بصيرته ، وضعف عقله وانقياده لداعي الهوى  
 وعدم معرفته بالدول والناس ، وذلك لا يروج إلا على سوا سية الاعراب ،  
 ومن نكب عن طريق الحق والصواب

وأعجب من هذا نسبة جوازه إلى أهل العلم ، والجزم بإباحة ذلك  
والصورة المختلف فيها مع ضعف القول بجوازها وإباحتها والدفع في صدرها  
كما هو مبسوط في حديث « إنا لانيستعين بمشرك » هي صورة غير هذه  
ومسئلة أخرى ، وهذه الصورة حقيقتها تولية وتخيلة وخيانة ظاهرة كما  
يعرفه من له أدنى ذوق ونهمة في العلم ، لكن بعد أن قدم عبدالله من  
الاحساء ادعى التوبة والندم ، وأكثر من النأسف والتوجع فيما صدر منه ،  
وبايعه البعض ، وكتب إلى ابن عتيق أن الاسلام يجب ما قبله ، والتوبة تهديم  
ما قبلها ، فالواجب السعي فيما يصلح الاسلام والمسلمين ، ويبأى الله إلا  
ما أراد ( والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) والمقصود  
كشف حقيقة الحال في أول الامر وآخره ، وقد تغلب سعود على جميع  
البلاد النجدية ، وبايحه الجمهور ، وسموه باسم الامامة ، وقد عرفتم أن أمر  
المسلمين لا يصلح إلا بإمام وأنه لا اسلام إلا بذلك ، ولا تتم المقاصد الدينية  
ولا تحصل الاركان الاسلامية ، ولا تظهر الاحكام القرآنية ، إلا مع الجماعة  
والامامة ، والفرقة عذاب وذهاب في الدين والدنيا ، ولأننا في شريعة بذلك قط .  
ومن عرف القواعد الشرعية عرف ضرورة الناس وحاجتهم في دينهم  
ودنيهم إلى الجماعة والامامة ، وقد تغلب من تغلب في آخر عهد أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطوه حكم الامامة ولم ينازعوا كما فعل  
ابن عمر وغيره ، مع أنها أخذت بالقهر والغلبة وكذلك بعدد في عصر الطبقة  
الثالثة تغلب من تغلب وجرت أحكام الجماعة والامامة ولم يختلف أحد  
في ذلك ، وغالب الاثمة بعدم على هذا القليل وهذا النمط ، ومع ذلك  
فأهل العلم والدين ياتمون بما أمروا به من المعروف ، ويتقنون عما نهوا



عنه من المنكر ، ويجاهدون مع كل امام كما هو منصوص عليه في عقائد  
أهل السنة ، ولم يقل أحد منهم بجواز قتال المتغلب والخروج عليه وترك  
الامة تنوج في دمائها وتستبيح الاموال والحرمات ، ويجوس المسدود  
الحربي خلال ديارهم وينزل بحمام — هذا لا يقول بجوازه وابعثه إلا مصاب  
في عقله ، ومتور في دينه وفهمه ، وقد قيل

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة اذا جهلهم سادوا  
بل هذا الحكم الديني يؤخذ من قوله تعالى ( واعتصموا بحبل الله  
جميعاً ولا تفرقوا ) لانه لا يحصل القيام بهذا الواجب إلا بما ذكرنا وتركه  
مفسدة محضة ، ومخالفة صريحة قال تعالى ( وتعاونوا على البر والتقوى ولا  
تعاونوا على الاثم والعدوان ) وفي الحديث « اذا أمرتكم بأمر فأتوا  
منه ما استطعتم ، واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه » لاسيما وقد نزل المدو  
بأطرافكم ، واستخف الشيطان أكثر الناس وزين لهم الموالاة والالحاق  
بالمشركين ، واسناد أمر الرياسة اليهم ، وأنهم ولا أقامر يعرفون ويولون ،  
وينصرون وينصبون ، وأنهم جاؤا لنصرة فلان كما ألقاه الشيطان على  
السن المفتونين ، وصاروا بعد الترسم بالدين من جملة أعوان المشركين ،  
المسيحين لترك جهاد أعداء رب العالمين ، فما أعظمها من مكيدة ، وما  
أكبرها من خطيئة ، وما أبسدها عن دين الله ورسوله ( ولكن أكثر  
الناس لا يعلمون ) وما صدر من بعض الاخوان من الرسائل المشعة  
بجواز الاستنصار بهم وتهوين فتنهم ، والاعتذار عن بعض أكابرهم زلة  
لا يرق سليمها ، وورطة قد هلك وضل زعيمها : وما أحسن قوله ( قل انما  
أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادي ثم تفكروا ) فاقبلوا وامثلوا

موقعة ربيع وجاهدوا في الله حق جهاده ، وقد أجمع المسلمون على جهاد  
عليهم مع الامام سعود وفقه الله ، وقد قرر أهل السنة في عقائدهم أن  
الجهاد ماض مع كل امام وهو فرض على المشهور ، أو ركن من أركان  
الاسلام لا يبيطه جور جائر .

قال بعض السلف : لما لامة بعض الناس على الصلاة خلف المبتدعة  
ان دعونا الى الله أجبننا ، وان دعونا الى الشيطان أبيننا ، وفي الحديث  
« جاهدوا المشركين بأنفسكم وأموالكم وأنفسكم » ، وفقنا الله وإياكم للجهاد  
في سبيله ولا إيمان بوعده وقيله ، واحذروا المراء والخوض في دين الله  
بغير علم فإنه من أسباب الهلاك كما صرح بذلك الحديث عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وصلى الله على  
محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة السابعة والعشرون

وله أيضاً رحمه الله تعالى وصب عليه من شأبيب بره ووالى ، رسالة الى محمد ابن علي آل موسى و ابراهيم بن راشد و ابراهيم مرشد وقد ذكروا له ما وقع الناس فيه من مدهانة المشركين ، والاعراض عن دين المسلمين ، وقد تقدم نظير هذه الرسالة في المعنى ، ولكن لميسس الحاجة والسبب الباعث ما اكتفى بما سبق ولا استغنى . بل نصح ووضح وكشف قناع الاشكال وما أبقى لمشتبه من حجة ولا مقال ، وذلك بسبب ما حدث من تسهيل أمر السفر الى بلاد المشركين ، وإن غاية ما يفعل مع المسافرين المهجر وترك السلام من غير تعنيف ولا تخشين . والمشتبه يزعم أن الشيخ عبد الرحمن افنى بذلك أن صح الخبر . فان ثبت فيحمل على قضية خاصة يحصل بها المقصود والقصد بمن هجر ، او بما ستقف عليه من المحامل التي لا يعرفها كل مشتبه جاهل والوجوه التي ذكرها الشيخ اذا تأملتها أيها المنصف وتغللتها بشر اشر قلبك لعلك عن الشبهات ان تعزف والحق الواضح والباطل الفاضح تفرق وتعرف وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوان المكرمين محمد بن علي آل موسى و ابراهيم بن راشد و ابراهيم بن مرشد سلمهم الله تعالى وتو لا هم سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه والخط وصل وصلكم الله بما يرضيه وسرنا سلامة من نحب ونشفق عليه ، وما ذكرتم مما وقع فيه الناس من مدهانة المشركين ، والاعراض عن دين المسلمين ، فالامر كما ذكرتم أوفوق ما اليه أشرتم ، وقد سبق لكم مني جواب وأخبركم أن هذا من أكبر الوسائل ، وأعظم الذرائع الى ظهور الشرك ونسيان التوحيد ، وان

من أعظم ذلك وأخشه ما يصدر من بعض من يظنه العامة من أهل العلم وحلة الدين، وما يصدر منهم من التشبيه والعبارات التي لم يتصل سندها ولم يعصم قائلها، وبهذا ونحوه اتسم الخرق، وفي حديث ثوبان «وانما أخاف على أمتي الائمة المضلين» وهو يتناول من له امامة ممن ينتسب الى العلم والدين، وكذلك الامراء، وأبيات عبد الله بن المبارك معلومة لكم في هذين الصنفين أعنى قوله

وهل أفسد الدين الا الملوك الى آخره

وفي مثل هؤلاء قال قتادة فوالله ما آسى عليهم ولكن آسى على من أهلكوا، وكما تقلتم عن بعضهم زعم أن الشيخ الوالد قدس الله روحه ونور ضريحه أفتى فيمن يسافر الى بلاد المشركين بأن غاية ما يفعل معه هو الهجر وترك السلام بلا تعنيف ولا ضرب، وهذه غلطة من قائلها لم يفهم مراد الشيخ ان صح نقله، ولم يدرك ما يراد بها، وهذا النقل يطالب بصحته أولا فان ثبت بنقل عدل ضابط فيحمل على قضية خاصة يحصل بها المقصود بمجرد الهجر وهي فيمن ليس له ولاية ولا سلطان له على الامراء والنواب ويترتب على تعزيره بغير الهجر مفسدة الاقيات على ولي الامر والنواب ونحو هذه المحامل ويتعين هذا ان صحت لان هذا ذنب قد تقرر انه من الكبائر المتوعد صاحبها بالوعيد الشديد بنص القرآن واجماع أهل العلم، الا لمن أظهر دينه وهو العارف به القادر على الاستدلال عليه وعلى اظهاره، فانه مستثنى من العموم، وأما غيره فالآية تتناوله بنصها، لان الاقامة تصدق على القليل والكثير. فالكبائر التي ليس فيها حد يرجع فيها الى ما تقتضيه المصلحة من التعزير كالهجر والضرب، وقد يقع التعزير بالقتل كما في حديث

شارب الخمر « فان شربها في الرابعة فاقتلوه » وقد أفقئ شيخ الاسلام بقتل من شرب الخمر في نهار رمضان اذا لم يندفع شره الا بذلك ، وأفقئ بمحل دم من جز الى معسكر التتار وكثر سوادهم وأخذ ماله وكل هذا من التعازير التي يرجع فيها الى ما يحصل به دواء المفسدة وحصول المصلحة وأفقئ بالتعزير في أخذ المال اذا كان فيه مصلحة . وقد عرفتم أن من أكبر المصالح منع هذا الضرب بأي طريق ، وانه لا يستقيم حال واسلام لمن ينتسب الى الاسلام مع المخالطة والمقارفة الشريكة لوجوه (منها) عدم معرفة أصول الدين وأحكام الله في هذا ونحوه (ومنها) العجز عن اظهاره لو عرفوه (ومنها) أن العدو محارب قد سار الى بلاد المسلمين واستولى على بعضها فليس حكمه كحكم غيره بل هذا جهاده يجب على كل أحد فرض عين لا فرض كفاية كما هو منصوص عليه (ومنها) أن تلك البلاد ملئت بالمشبهين والصادقين عن سبيل الله ممن ينتسب الى العلم ويسمون أهل التوحيد الغلاة كما سماهم اخوانهم خوارج والمهجرة لهم مقصود أن الفرار من الفتنة وخوف المفسدة الشريكة والثاني مجاهدة أعداء الله والتحيز الى أهل الاسلام وقد كانت شرطاً في أول الاسلام مع ضعف المسلمين وخوف المشركين وشدة بأسهم وكثرة الاسباب الداعية الى الفتنة ، والسرف فيها لا يهدر ولا يطرح في كل مقام لاسيما والمقارفة لهذا الفعل وغيره من الافعال الموجبة للردة كثير جداً فالنجا النجا والوفا الوفا قبل أن يعرض الظالم على يديه ويقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً ، ولعل الله أن يمن بخطط مبسوط يأتكم بعد هذا فيه التعريج على شيء من نصوص أهل العلم ويبان كذب هذا المفتري على الشيخ . وأهل المذهب لا يختلفون في أن حكم السفر حكم الإقامة يمنع منه من عجز عن

اظهار دينه ، وفي الحديث « ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اخطوا  
الجلد ومنعوا العمل » وما وقع فيه الناس وابتلى به الاكثر من ثلث بعض  
مشايخكم فقد علم ما يؤثر عن السلف أن علامة أهل البدع الوقوع في  
أهل الأثر ، وهؤلاء اذا قيل لهم هاتوا حقاوا واكتبوا لنا ما تنقمون ،  
وقرروا الحجة بما تدعون ، أحجموا عن ذلك وعجزوا عن مقاومة  
الخصوم ، ومضى يدرك الظالم شأو الضليع ( شعر )

أماي تلقاها لكل متبر حقيقتها نبذ الهدى والشعائر  
وحسابنا وحسابهم على الله الذي تنكشف عنده السرائر ، وتظهر  
غيبات الصدور والضمائر ، جعلنا أقوم إياكم من الذين جردوا متابعة الرسول  
( ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ) ولم ينسبوا  
الى قيس وعين ، كما قد وقع عندكم فيمن فرقوا دينهم وكانوا شيعا ، حمالة  
الله وإياكم ، وثبتنا على دينه وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

## الرسالة الثامنة والعشرون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الاخوان من بني تميم يعزبهم في الشيخ عبد الملك رحمه الله تعالى ويخبرهم بالصلح الذي وقع بينه وبين سعود بن فيصل لما خرج من الاحساء يريد نجدا بعد وقعة جوده ورجوع عبد الله الى الرياض وليس معه اذذاك الا نزر قليل من البادية والحاضرة ومع سعود خلق كثير وجم غفير ، فلما رأى رحمه الله كثرة تلك البوادي ، وشدة الحق والغيظ من أولئك الاعادي ، وخشي على البلد من الدمار وخراب الدين والدنيا وهتك الاستار - سعى في الصلح ، ودافع عن الاسلام والمسلمين ، وبذل الجهد وأخذ العهد على ضعفة المسلمين عن أولئك المعتدين ، وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوات من بني تميم  
سلمهم الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد نحمد اليك الله الذي لا اله الا هو على نعمه ، وعلى أقداره وحكمه ، ونسأل الله أن يحسن عزاءنا وعزاءكم في الشيخ عبد الملك بن حسين غفر الله ذنبه ورحمه ورفع في المقربين درجته وما ذكرتم من جهة حالكم مع عبد الله وصدقكم معه صار معلوما نسأل الله لنا ولكم التوفيق . وقد بذلنا الاستطاعة في نصرته ، حتى نزل بالمسلمين مالا قبل لهم به ، وخشينا على كافة المسلمين من أهل البلد من السبي وهتك الاستار وخراب الدين والدنيا والدمار ، ونزلنا وسعينا بالصلح باذن من عبد الله في الصلح وألجأتنا اليه الضرورة ودفعنا عن الاسلام والمسلمين مالا قبل لهم به ، فان يك صوابا فمن الله ، وإن يك خطأ فننا ومن الشيطان ،

وفي السير ما يؤيد ما قلناه ؛ وينصر ما انتحلناه ؛ وقد صالح أهل الدرعية  
 وآل الشيخ وعلماؤهم وقهاؤهم على الدرعية لما خيف السبي والاستئصال ،  
 وعبد الله ظهر بمرحلة البلد ونزل الحائر ولم يحصل منه نصر ولا دفاع ،  
 ( والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) ثم بلغنا أن الدولة  
 ومن والاهم من النصاري وأشباههم تزلوا على القطيف يزعمون نصرة  
 عبد الله وهم يريدون الاسلام وأهله ، وحضينا سمو على جهادهم ، ورغبنا  
 في قتالهم ، وكتبنا لبلاد المسلمين بذلك ، قال الله تعالى ( وإن استنصروكم  
 في الدين فقلهم النصرة ) والعاقل يدور مع الحق أينما دار ، وقاتل الدولة  
 والترك<sup>(١)</sup> والافرنج وسائر الكفار من أعظم الذخائر المنجية من النار والله  
 يقول الحق وهو يهدي السبيل والسلام . وصلى الله على محمد وحسبه وسلم

(١) قد يظن بعض من يطلع على هذا من غير أهل نجد أنه من عدوهم على الترك  
 بضر حق . ولكن الواقع أن الترك كانوا المعتدين بسوق عسكرهم إلى نجد وقاتل  
 أهلها وتكفروهم وبماذا كفروهم ؟ ولماذا قاتلهم ؟ كفروهم بما أحيوه في بلادهم من دعوة  
 الاسلام بالتوحيد الخالص وإقامة أركان الاسلام كلها وإزالة البدع والحرقاات ،  
 وإزالة الشرك وجميع المنكرات ، وانما قاتلهم لئلا يجدوا استقلال العرب ولكن جعلوه  
 باسم الدين مع أنهم لم يقاتلوا أحداً من قبل لأجل إقامة الاسلام ولم يمنعوا من بلادهم شيئا  
 من الشرك والبدع . وكان النجديون يرون قوادهم بشر بون الخمر ويستبيحون الفواحش  
 ويحكون بغير ما أنزل الله ، وقد فتح بهم بعض أهل البلاد . فهل من المعقول أن يقول  
 لهم علماؤهم هادقون في تكفيرنا ، ومحقون في قتالنا ، وهم يستقذرون أنه لو لم يبق من  
 الأدلة على كفرهم وقاتلهم الا تكفيرهم لهم وقاتلهم إياهم بهذه الحجة لكن



## الرسالة التاسعة والعشرون

وله أيضاً رسالة إلى الاخوان محمد بن علي و ابراهيم بن راشد واخوانهم يحرضهم فيها ويذكرهم ماسبق من المكاتبات في شأن هذه الحوادث العمي العظام التي قلعت أصول الدين والتبس الامر بسببها على من ينتسب الى العلم ، وخفي عليه المخرج والحكم ، واتبعهم في ذلك جمهور أهل الاهواء ، ولم يلتفتوا إلا إلى من منهجه الاهلاك والاغواء ، وتركوأ طريقة من يدعوم إلى الحق والهدى ، ويصرهم بنور الله أسباب النجاة والتقى ، حتى أعضل قادح تلك الحوادث ، وطفى على القلوب ماطفى من تلك الكوارث فما ارعوى إلى الحق أكثرهم وما استرشد ، ولم يستبينوا انرشد الاضحى الغد ، وقد سأله الاخوان عن حكم من يسافر إلى بلاد المشركين التي يعجز فيها عن اظهار ماوجب لله من التوحيد والدين ويعمل بانه لا يسلم عليهم ولا يجالسهم ولا يبحثون عن سره إلى غير ذلك تعاليل الجاهلين فأجاب بما ستقف عليه من التحقيق والسلوك إلى أقوم نهج وطريق وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاولاد المكرمين محمد بن علي و ابراهيم بن راشد و ابراهيم بن مرشد و عثمان بن مرشد سلمهم الله تعالى سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد . فنعلم اليكم الله الذي لا اله الا هو كثير الخير دائم المعروف ، والخط وصل بما اشتمل عليه من الوصية جعلنا الله واياكم ممن يقبل النصائح ، ويدرك المقت والفضائح ، وجاءكم مني مكاتبات في هذه الحوادث العمي ، ولم يبلغني مايسرني عنكم من القبول ، والقيام لله والحق على طالب العلم والمنتسب إلى الدين والنهم أكبر منه على غيره ، والواجب عليه آكد ، والماعقل لا يرضى لنفسه سبيل أهل المداهنة والبطالة ، وقد دم الاسلام من الحوادث ما تعجز عن حمله الجبال الراسيات ،

وتصغر في جنبه كل الحن والمصيبات ، فما مضت فتنة الا الى ما هو من أكبر  
الشرك والكفریات ، ومع ذلك فكثير من الناس قد التبس عليه الامر ،  
وخفي عليه المخرج والحكم ، وكثر الخوض والاعتراض من بعض من  
ينسب إلى القراءة ويدعي الفهم والطلب ، واتبع جمهور أولئك ما بهواه  
من غير بينة ولا سلطان ، ولا يتهم أحداً به ، ولم يرجع الى المحاجة والفكرة ،  
حتى انهدم بنيان الاسلام ، ولم يستوحش الاكثرون من ولاية عباد  
الايوان والاصنام . وما أحسن ما قال سهل بن حنيف فيما رواه البخاري  
قال : حدثنا الحسن بن اسحاق ثنا محمد بن سابق ثنا مالك بن مغول قال :  
سمعت أبا حصين قال قال ابن وائل : لما قدم سهل بن حنيف من صفيين  
استخبره فقال : اتهموا الرأي فلقد رأيتني يوم أبي جندل ولو أستطيع أن  
أرد على رسول الله صلى الله عليه وسلم لرددت والله ورسوله أعلم ، وما  
وضعنا أسيفنا عن عواتقنا إلا أسهل بنا إلى أمر لا نعرفه قبل هذا الامر ،  
وما نسد منها خصماً الا انفجر خصم ما ندري كيف تأتي له

وأما السؤال عن يسافر الى بلد المشركين التي يعجز فيها عن اظهار  
ماوجب لله من التوحيد والدين ويعمل بانه لا يسلم عليهم ولا يجالسهم ،  
ولا يبحثونه عن سره ، وأنه يقصد التوصل الى غير بلاد المشركين ، ونحو  
ذلك من تعاليل الجاهلين ، فاعلم أن تحريم ذلك السفر قد اشتبه بين الامة  
وأفتى به جماهيرهم ، وما ورد من الرخصة محمول على من يقدر على اظهار  
دينه أو على ما كان قبل الهجرة ، ثم إن الحكم قد انيط بالجامعة والمساكنة ،  
وان لم يحصل سلام ولا مجالسة ، ولا بحث عن سره ، كما في حديث سمرة  
« من جامع المشرك وسكن معه فانه مثله » فانظر ما علق به الحكم من

للساكنة والاجتماع ، وتعليق الحكم بالمشتق يؤذن بالعملة ، فان وقع مع ذلك سلام ومجالسة ، أو فتنة بالبحث عن عقيدته وسره ، عظم الامر واشتد البلاء ، وهذه محرمات مستقلة يضاعف بها الاثم والعذاب ، وكيف تروج عليكم هذه الشبهات ، ولكم في طلب العلم سنوات ، وخوف الفتنة أحد مقاصد الهجرة وهو غير منتف مع هذه التعاليل ، ومن مقاصد الهجرة الانحياز الى الله بعبادته ، والانابة اليه ، والجهاد في سبيله ، ومراغمة أعدائه . والى رسوله بطاعته وتبزيده ونصره ولزوم جماعة المسلمين ، ولذلك يقرن الهجرة بالايان في غير موضع من كتاب الله . وكل هذا غير حاصل ، وان فرض صدق القائل فيما علل به ، والغالب كذب هذا الجنس ، فان الاعمال الظاهرة تنشأ عما في القلوب من الصدق والاخلاص أو عدمها وقد عرفت أن العاصي الذي لا يعرف حدود ما أنزل الله على رسوله ولم يلتفت الى العلم تسرع اليه الفتنة أسرع من السيل الى منحدره ، ولذلك غلب على كثير من الناس عدم النفرة فرحل اليهم من رحل ، وقبلوا رسائلهم وأفشوها في الناس ، وأعانهم بعض المفتونين عن دينهم وجالسوهم وراسلوهم . بعض من يقول الدين في القلوب ، ولم يلتفتوا الى الاعمال الاسلامية والشرائع اليمانية ، ولو صدق ما زعموه في قلوبهم لاطاعوا الله ورسوله واعتصموا به ، أعاذنا الله وإياكم من مضلات الفتن . وحماية جناب التوحيد وسد النرائع الشركية ، من أكبر المقاصد الاسلامية ، وقد ترجم شيخنا في كتاب التوحيد لهذه القاعدة فرحمه الله من امام ما أفقه في دين الله ! وما أعظم غيرته لربه وتعظيمه لحرمانه ! وما أحسن أثره على الناس والاسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الثلاثون

وله أيضاً رحمه الله رسالة إلى من تقدم ذكرهم من اخوان وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوان المكرمين محمد بن علي  
 و ابراهيم بن مرشد و ابراهيم بن راشد و عثمان بن مرشد سلمهم الله تعالى  
 و طاقم و أصحح بالعلم و تو لا م  
 سلام عليكم و رحمة الله و بركاته . و بعد فنحمد اليك الله الذي لا اله  
 الا هو على نفسه ، و على أقداره و حكمه ، و الخط و صل و صلحتم الله الى  
 ما يرضيه ، و ما ذكرتم صلا معلوما ، و الله المستول أن يبي علينا و عليكم  
 عند الوحشة بذكره و الانس بمجالسته ، و عند ذهاب الاخوان بروح  
 منه و سلطان ، و الذي أوصيكم به تقوى الله و معرفة تفاصيل ذلك على  
 القلوب و الجوارح ، و معرفة الاحكام الشرعية الدينية عند تغير الزمان ،  
 و كثرة الفتن و ظهور المهرج ، و قد ورد أن الله يحب البصير الناقد عند  
 ورود الفتن و الشبهات ، و العقل الراجح عند منازعة الشهوات ، و ذكر  
 ابو داود و غيره من أهل السنن ما ينبغي مراجعته و استحضاره عند ذكر  
 الفتن و الملاحم ، و ذكر ابن رجب في رسالته كشف الكربة في فضيل  
 القرية ما يسلي المؤمن و يعزيه

و ذكر ابن القيم رحمه الله في المدارج جملة صالحة ، و في الاثر العبادة في  
 المهرج كهجرة الي ، و في حديث الغرياء للعامل منهم أجر خمسين من أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والذي أرى لكم في هذه الخلطة الصبر على مقام الدعوة ، والتلطف بالابلاغ عن نبيكم وهذا مع القدرة وأمن الفتنة أفضل من العزلة ، والافلال من مخالطة الناس لمن أمكنه أسلم ، واني لاود أن أكون مثل أحدكم في هذا الزمان ، ولكنني ابتليت بالناس وحيل بيني وبين ذلك ، والله المستعان ، وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة الا بالله ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الحادية والثلاثون

وله أيضاً رحمه الله رسالة الى من تقدم ذكرهم الا محمد بن علي وهذا نصها :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوان المكرمين ابراهيم بن راشد و ابراهيم بن مرشد و عثمان بن مرشد سلمهم الله تعالى وتولاهم في الدنيا والآخرة سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبمسد فأحمد اليكم الله على سوابغ انعامه ومزيد احسانه واكرامه جعلنا الله واياكم بمن عرف قدر نعمة الله عليه واستعملها فيما يقرب اليه ، والخط وصل وصاكم الله بالرضا والعذر مقبول ، نسأل الله لنا ولكم العفو والقبول ، ونوصيكم بما أوصيتونا به ، وتزيدكم الوصية بمراث نبيكم والرغبة فيه ، والمذاكرة في كل أوقاتكم ، فانكم في زمن قبض فيه العلم ، وفشا الجهل ، وعدمت الحقائق الدينية ، وانما هي عادات ورسوم ينتحلها أكثر الخلق

أما الخيام فانها كخيامهم وأرى نساء الحي غير نساها

جعلنا الله واياكم من الفائزين بالقبول والرضى ، وصلى الله على محمد

وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الثانية والثلاثون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه وتجاوز عن ذنوبه رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق رحمه الله وقد راسله أعني الشيخ حمد برسالة كأنه أساء فيها الادب، ولم يراع فيها حق من يتزاحم العلماء عنده بالركب، بل جرى على عادته في المراسلات والمكاتبة ولم يمعن النظر فيما أوعز به من المحاطب وكأنه في رسالته يحرض على التغليب في الدعوة الى الله من غير نظر الى جلب المصالح ودرء المفاسد فين له الشيخ رحمه الله الخالق العظيم والرأي الرشيد الحلبي الذي كان لسيد المرسلين وامام المتقين انه يبدأ أولاً بالتلطف واللين ثم آخرأ بالغلظة وذلك مع قوة الاسلام والمسلمين وان الغلظة ليست ديدانا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لاتباعه في الدعوة الى الله، والله كم في هذه الرسالة من الاصول الاصلية والمباحث الجليلة التي تطلع منها على بلاغة مبديها، وجلالة منشيها، وان له في اميراث النبوي الحظ الوافر، وان ينابيع علومه تتفجر من ذلك البحر الزاخر، وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الشيخ المكرم حمد بن عتيق،  
سلك الله بي وبه أهدي نهج وطريق، ومنحنا بمنه حسن الدعوة اليه بالتحقيق  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاني أحمد اليك الله سبحانه على نعمة والخط وصل وصلك  
الله بما يقربك اليه وما أشرت اليه صار معلوما، لاسيما الاشارة الخفية،  
والنكت الادبية، التي منها تشبيه أخيك بالطير المبرقع، واراد المواعظ  
وأنت بمكان علو أرفع، وكنت حال وصوله قد قرأته برأني من أهل  
الادب ومسمع، فن قائل عند سماعه: هذا الرجل طبعه الغلظة والجود، وآخر

يقول كانه لا يحسن الدعوة الى ربنا المعبود ، فقلت كلا انه ابن جلا ، وله  
 السبق في مضمار الديانة والعلى ، لكن من عادته أن يتجاسر على أحبابه ،  
 ويردري رتب أخذانه واترابه ، والمحـب له الدلال والمرء يشرف بالزلال  
 فاعلم هديت الطريق وفزت بمحض من النظر والتحقيق ، ان الله لما بعث  
 نبيه صلى الله عليه وسلم بهذا الدين الحنيفي ولم يكن أحد من أهل الارض  
 عربيهـم وعجميهـم قرويهـم وبدويهـم يعرف الحق ويعمل به الا بقايا من أهل  
 الكتاب وأما الاكثرون فقد اجتالهم الضلالات والمعادات عن فطرة الله  
 التي فطر الله الناس عليها ، فأيد الله دينه مع غربة هذا الدين ، ومخالفته للماعليه  
 الاكثرون ، بأعظم حجة وآية ، كانت لاكثر من أسلم سبب وقاية ، وتلك  
 هي الخلق العظيم ، والرأي الراشد الحليم ، فكث على ذلك يدعو ويذكر ،  
 ويمظ وينذر ، مع غابة اللطف واللين ، فتارة يكـنى المخاطبين ، وطورا يأتي  
 ناذي المتقدمين أو المترأسين وحينما يقول « اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون »  
 وناهيك بمخلق مدحه القرآن وأثنى على حلمه في الدعوة والبيان ، ولا يرد  
 على المعنى قوله سبحانه ( يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم )  
 الآية كما ظنه بعض المتطوعة ديدنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان  
 هذا يصار اليه اذا تعينت الغلظة ولم يجد اللين ، كما هو ظاهر مستبين ،  
 كما قيل آخر الطب الكي وهو أيضا مع القدرة ويشترط أن لا يترتب  
 عليه مفسدة كما قال تعالى ( ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا  
 الله عدوا بغير علم ) وقد أخذ بعض الناس من هذا أن درأ المفسد يقدم  
 على جلب المصالح كما هو مقرر في علم الاصول  
 ثم أن الآية آية الغلظة مدنية بمد تمكن الرسول وأصحابه من الجهاد

باليد وظهور الاستمرار على الكفر من أعدائهم ، فوقمت الغلظة في مركزها حيث لم ينفع اللين ، وأسعد الناس بوراة الرسول في دعوة الخلق أكلهم في متابعتة له في هذا . وكان الصديق أكل الناس ولذلك أسلم على يده وانتفع به أتم كثيرة بخلاف غيره فقد قيل لبعضهم ان منهم منفري . والقصد من التشريع والامور نحصيل المصالح وهدم المفاسد حسب الامكان ، وقد لا يمكن الامع ارتكاب أخف الضررين ، أو توفيت أدنى المصلحتين ، واعتبار الاشخاص والازمان والاحوال اصل كبير فمن اهملة وضعفه بخبايته على الناس وعلى الشرع أعظم جناية وقد قرر العلماء هذه السكيات والجزئيات ، وفصلوا الآداب الشرعية ، فن أراد أن ينصب نفسه في مقام الدعوة فليتعلم أولاً ولبزاجهم ركب العلماء قبل أن يرأس فدعوه بحجة وذليل ، ويدري كيف السير في ذلك السبيل ، فان للصبابة لا يعرفها الا من يمانها والعلوم لا يدرها الا من اخذها من أهلها وصحب راويها

ماكل من طلب المعالي نافذا فيها ولا كل الرجال فخرولا وهذا وقد كنت أظن أنكم تحبون من هاجر اليكم ، وتراعون حق اسلافه في المشيخة عليكم ، ومكان العلم وتعليمه ، وحق الشيخ وتكريمه ، غير معتبر لدي الجمهور ، قبل تصدم المناصب والظهور ، قال الشيخ وحدثنا وجلس الاستاذون بنا أنا - هو غاية قصد الاكثرين ، الاعداد الله المخلصين ، والسلام عليك وعلى من حضر من المسلمين اذيك ، وما بسطت لك الكلام ، الا حبة واعلام ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم



## الرسالة الثالثة والثلاثون

وله أيضاً رحمه الله تعالى رسالة الى عيسى بن ابراهيم جواباً لأربع مسائل (الاولى) عن قوله تعالى ( لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ) الآية (والثانية) عن الفرق بين المرفوع والمسند والتصل وأيهما أصح (الثالثة) عن قول شارح الزاد غير تراب ونحوه (الرابعة) عن قول شارح الزاد أيضاً قتلاً عن النظم وتحريم القراءة في الحش وسطحه وهو متوجه الى حاجته ثم إن الشيخ استشعر منه انه يشير الى رسم فائدة زائدة فأجاب بما يشفي العليل، ويزوري الغليل، ويهدي الى أقوم نهج وسبيل، بأوضح عبارة وأبين دليل، فرحمه الله من امام السنة ما أعلمه، وبعلم التفسير ما أفهمه، وبالفقه وغيره من العلوم ما أحكمه، فلقد فاق بذلك على أقرانه : وكان وحيد عصره وفريد زمانه . وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المحب عيسى بن ابراهيم  
سلك الله بي وبه صراطه المستقيم  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو علي نعمه . والخط وصل  
فسرني نباؤه عن سلامة تلك الاحوال والذوات ، لازالت سالمة من  
الآفات، وما اشرت اليه قد علم ، وجواب مسألتك ها هو ذا قد رسم ، نسأل  
الله التوفيق والاصابة ، وحسن التصديق والاثابة فأما قوله تعالى ( لا ينهاكم  
الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ) الآية ، فالذي يظهر ان هذا اخبار من  
الله جل ذكره لبعاده المؤمنين بأنه لم ينههم عن البر والعدل والانصاف  
في معاملة اي كافر كان من اهل الملل اذا لم يقاتلهم في الدين ولم يخرجهم من

ديارهم اذ العدل والاحسان والانصاف مطلوب محبوب شرعا ولذا علل هذا الحكم بقوله تعالى ( ان الله يحب المقسطين )

وأما قوله ( ان تبرؤم ) فقد قال بعض المعربين انه بدل من الموصول بدل اشتمال وان وما دخلت عليه في تأويل مصدر والتقدير لا ينهاكم الله عن بر من لم يقا تل في الدين ولو قال هذا البعض انه بدل <sup>(١)</sup> بداء لكان أظهر إذ لا يظهر الاشتمال بأنواعه هنا ولا ظهر عندي أن لا بدل مطلقا وان الموصول معمول للمصدر المتأخر المتأخوذ من أن وما دخلت عليه فالموصول اذا في محل نصب بالمصدر المسبوك وتأخر المامل لا يضر وأما على البدلية فهو في محل جر وقوله ( ان الله يحب المقسطين ) أكد الجملة هنا لمناسبة مقتضى الحال إذ المقام مظنة لفاط الاكثر ولتروم خلاف المراد فاتضى التأكيد والتوفية بالآدات كما يعلم من فن المعاني وقوله ( في الدين ) القاء سببية كما في قوله « دخلت النار امرأة في هرة » الحديث وسبب النزول مارواه الامام أحمد في مسنده حدثنا أبو معاوية حدثنا هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت قدمت أمي وهي مشركة في عهد قريش إذ عاهدوا فأبنت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله إن أمي قدمت وهي راغبة أفأصلها قال « نعم صلى أمك » وهذا الحديث أخرجه البخاري ومسلم وفي بعض الطرق أنها جاءت لابنتها مهدية ضباب وأقط وسمن فأبنت أسماء أن تقبل منها ولندخل البيت حتى سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزله الله هذه الآية وأما قول ابن زيد وقتادة أنها منسوخة فلا يظهر لوجوه منها أن الجعم بينها وبين آية القتال ممكن غير متعذر ودعوى النسخ يصار اليها

عند التعمد وعدم إمكان الجمع إن دل عليه دليل (ومنها) أن السنة متظاهرة بطالب الاحسان والعدل مطلقا ولا قائل بالنسخ لكن قد يجاب عن ابن زيد وقتادة بأن النسخ في كلامهما بمعنى التخصيص وهو متجه على اصطلاح بعض السلف ولا شك أن القتال بالسيف وتوابعه من العقوبات والنظرة في محلها مخصوص من هذا العموم

ووجه مناسبة الآية لما قبلها من الآي انه لما ذكر تعالى نهيه عباده المؤمنين عن اتخاذ دونه وعدوهم أولياء يلقون اليهم بالمودة ثم ذكر حال خليفه ومن آمن معه في قولهم وبرائهم من قومهم المشركين حتى يؤمنوا وذكر أن لعباده المؤمنين أسوة حسنة خيف أن يتولاهم ويظن أن البر والعدل داخلان في ضمن ما نهى عنه من الموالاة وأمر به أن يدفع هذا <sup>(١)</sup> بقوله تعالى (لا ينهاكم الله) الآية

#### الحديث المرفوع والسند والمتصل

وأما المسئلة الثانية في الفرق بين المرفوع والسند والمتصل فاعلم أن المرفوع ما أضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم قولاً، أو فعلاً، أو حكماً، واشترط الخطيب البغدادي كون المضيف صحابياً والجمهور على خلافه. والسند هو المرفوع فهو مرادف له وقد يكون متصلاً كمالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون منقطعاً كمالك

(١) قد أوجز الشيخ رحمه الله فجاء كلامه غير كاف في بيان المراد فاجاز البر والعدل لمن نهى الله عن ولايتهم في الآية وهم المحاربون للمسلمين لاجل صدم عن دينهم والمتبادر من الاستئناف البياني في قوله (لا ينهاكم) إلى آخره الذي هو استدراك على النهي عن الموالاة والمودة للكفار المعادين المحاربين في الدين هو ان من ليس كذلك من الكفار لا يدخلون في عموم النهي الاول من كل وجه بل يجوز برهم والعدل اليهم ولذلك أكد الآية الاولى بالثانية وهي (أما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين) الخ

عن الزهري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ الزهري لم يسمع من ابن عباس فهو بسند منقطع وقد صرح ابن عبد البر رحمه الله بترادفهما والانتقال يدخل عليهما جميعا وقيل ان المسند ما وصل استاده (الى الصحابي) ولو موقوف فاعليه فالسند المتصل سواء اذهب اليه هو تعريف المتصل فلي هذا يفارق المرفوع بقولنا ولو موقوف فبينه وبين المرفوع على هذا القول عموم وخصوص وجهي مجتمعان فيما اتصل سنده ورفع الى النبي صلى الله عليه وسلم وينفرد المرفوع في المنقطع المرفوع وينفرد المسند في الموقوف والاكثر على التعريف الاول والعموم والخصوص الوجهي كذلك يجري ايضا بين المرفوع والمتصل كما يعلم مما تقدم

وأما قولك أيهما أصح فاعلم أن الصحة غير راجعة لهذه الاوصاف باعتبار حقيقةها وإنما الصحة والحسن والضعف أوصاف تدخل على كل من المرفوع والمسند والمتصل فتي وجدت حكم بمقتضاها لموصوفها لكن المرفوع أولى من المتصل اذا لم يرفع ومن المسند على القول الثاني اذا لم يرفع أيضا لا من حيث الصحة بل من حيث رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وأما الصحة فقد انفرد بها بعض هذه الاقسام لا من حيث ذاتها والمرفوع اذا لم يبلغ درجة الصحة احتج به في الشواهد والمتابعات كما عليه جمع

#### اصطلاحات فقهية

وأما الجواب عن قول شيوخ الزاد غير تراب ونحوه فاعلم أن نحو التراب هنا كل ما كان من الاجزاء الارضية كالرمل والنبوة أو من المائعات الطاهرة وكذا كل ما لا يدفع النجاسة عن نفسه فانه لو أضيف

أحد هذه الاشياء الى الماء الكثير المتعجس لم يطهر باضافته اليه لكون المضاف لا يدفع عن نفسه فمن غيره أولى ولو زال به التغير على أظهر الوجهين وأما محو التراب في باب التيم فهو كل ما كان له غبار يعلق باليد وفي باب ازالة النجاسة هو كل جامد منق كالاشنان والصابون والسدر فيفسر النحو في كل بما يناسبه

وأما المسئلة الرابعة في قول شارح الزاد نقلا عن النظم : وتحرم القراءة في الحش وسطحه وهو متوجه على حاجته . فاعلم أن قوله « وهو متوجه » من كلام صاحب الفروع ومعناه ان التحريم يتوجه اذا كان المتخلي جالسا على حاجته بهذا الفيد فافهم ذلك ونقطن والكلام في التحريم والكراهة وبيان المختار يستدعي طولا لا يليق باختصار هذه الاسطر ( نصيحة في إيثار الآخرة والعلم والعمل )

ثم انك تشير الى رسم فائدة زائدة وقد وقع نظري عند املائي هذا على عبارة ابن الجوزي في السر المصون ونصها : من علم أن الدنيا دار سباق وتحصيل للفضائل وانه كلما علت مرتبته في علم وعمل زادت المرتبة في دار الجزاء انتهب الزمان ولم يضع لحظة ولم يترك فضيلة تمكنه الاحصاء من وفق لهذا فليكر زمانه بالعلم ، وليصابر كل محنة وفقه ، الى أن يحصل له ما يريد ، وليكن مخلصا في طلب العلم عاملا به حافظا له ، فاما أن يفوته الاخلاص فذلك تضييع زمان وخسران الجزاء وإما أن يفوته العمل به فذلك يقوي الحجة عليه والمقاب له . وأما جمعه من غير حفظه فان العلم ما كان في الصدر لا في القمطر ، ومتى أخلاص في طلبه دله على الله عز وجل ليبعد عن مخالطة الخلق مهما أمكن خصوصا العوام وليصرف نفسه عن

المشي في الاسواق فرجما وقع البصر على فتنة ، وليجتهد في مكان لا يسمع فيه أصوات الناس . ومن علم انه مار الى الله عز وجل والى العيش معه وعنده ، وان الدنيا أيام سفر ، صبر على ثقت السفر ووسخه . ان الراحة لا تنال بالراحة <sup>(١)</sup> فمن زرع حصداً ، ومن جدّ وجد

خاضوا من أمر الهوى في فنون فزادهم في اسم هوام حزنون  
أحسن الله لي ولك العواقب ، ووفقنا لنيل أرفع الدرجات والمراتب ،  
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم ومن لدينا الوالد حفظه الله <sup>(٢)</sup>

### الرسالة الرابعة والثلاثون

وله أيضاً تغمده الله بأحسانه ، وصب عليه من شآبيب بره وامتنانه ، ونفعنا  
بعلومه الداعية الى الرشاد ، ورسائله المرشدة الى هدي خير العباد ، ونصائحه  
المؤذنة بحسن الدعوة الى الله ، ورد العباد الى عبادة من لا رب لنا سواه ، ولا نعبد الا  
اياه ، رسالة الى من وصلت اليه من المسلمين يحرضهم فيها على الجهاد في سبيل الله  
والتزام أصول الدين ، والاعتصام بحبل الله المتين ، ويذكرهم نعمة الله التي امتن  
بها عليهم على يد شيخ الاسلام ، وقدة العلماء الاعلام ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب  
اذ كانوا قبله على جاهلية جهلاء ، وضلالة عمياء وبدعة صماء ، لا يعرفون من الاسلام  
الا اسمه ، ولا من القرآن الا رسمه ، لا شعور لهم بدين الله الذي بعث به رسوله ،  
ولا يعرفون منه على التحقيق لافروعه ولا أصوله ، فألقدهم الله بدعوته من الغواية ،  
وسلك بهم طريق أهل السعادة والهداية ، وكثرهم الله به بعد القلة ، وأعزهم به  
بعد الذلة ، وصاروا بهذا الدين للعباد قادة ، وانتهت اليهم به الرئاسة والسيادة ،  
ثم سار أبنائوه بعده على منهاج الدعوة الى الله ، والخص على الجهاد في سبيل الله ،  
ورد العباد الى ما يحبه الله ويرضاه ، فجزاهم الله عن الاسلام والمسلمين أحسن  
الجزا ، وبوأهم بفضلهم ورحمته الدرجات العلى ، وهذا نص الرسالة

(١) الراحة الاولى ضد التعب والثانية راحة اليد . يعنى ان الراحة ليست شيئاً  
قريب المنال كالشيء الذي يتناول باليد من غير سعي ولا تعب . وفي معناه قول بعضهم  
لا تنال الراحة إلا بالتعب (٢) كذا في الاصل والظاهر انه سقط منه : يسلم عليكم

## بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى من وصل إليه من المسلمين وفقهم  
الله للبر والتقوى ، وسلك بهم سبيل الرشاد والهدى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فقد سبق اليكم من النصائح  
والتذكير بآيات الله ، والحث على لزوم جماعة المسلمين مافيه كفاية وهداية  
لمن أحيا الله قلبه وأراد هدايته ، وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه  
قال « الدين النصيحة » قالوا لمن يا رسول الله ؟ قال « لله ولكتابه  
ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » فجعل الدين محصوراً في النصيحة لأنها  
تتضمن أصوله وفروعه وقواعده المهمة فيدخل الإيمان بالله ومحبه  
وخشيته ، والخضوع له وتعظيم امره ونهيه ، وتنزيهه عما لا يليق بجلاله  
وعظمته من تعطيل وإلحاد وشرك وتكذيب ، لأن النصيحة لله خلوص الباطن  
والسر من الغش والريب والحقد والتكذيب ، وكل ما يصاد كمال الإيمان  
وإيمانه ، وكذلك النصيحة لكتابه تتضمن العمل بمحكمه ، والإيمان  
بمقتضاه ، وتحليل حلاله وتحريم حرامه ، والاعتبار بأمثاله ، والوقوف  
عند عجائبه ، ورد مسائل النزاع اليه ، وترك الإلحاد في ألقاظه ومعانيه ،  
والنصح لرسوله يقتضي الإيمان به وتصديقه ومحبه وتوقيره وتعزيره  
ومتابعته ، والانقياد لحكمه ، والتسليم لأمره ، وتقديمه على كل ما عارضه  
وخالفه من هوى أو بدعة أو قول ، والنصح لأئمة المسلمين أمرهم بطاعة  
الله ورسوله ، وطاعتهم في المعروف ، ومعاونتهم على القيام بأمر الله وترك  
مشاققتهم ومنازعتهم ؛ والنصح لعامة المسلمين هو تعليمهم وإرشادهم لما فيه

صلاحهم وفلاحهم ، والرفق بهم ، وكفهم عما فيه هلاكهم وشقاؤهم وذهاب دينهم ودنياهم من مصيبة الله ورسوله ، ومخالفة أمره ، ومشابهة الجاهلين فيما كانوا عليه من التفرق والاختلاف وترك الحقوق الإسلامية ، وفي الحديث « ثلاث لا يغسل عليهن قلب مسلم : اخلاص الدين لله ، ومناجحة أئمة المسلمين ، ولزوم جماعتهم ، فان دعوتهم تحيط من ورائهم ، فأفاد أن هذه الثلاث لا يدعها المسلم إلا لذل في قلبه ، بل المسلم الصادق في اسلامه لا يكون إلا مخلصا دينه لله مناصحا لامامه ، ملازما لجماعة المسلمين ، وقد دل القرآن على هذا في غير موضع كقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ) واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ، واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا . وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ) فابتدأ الآية بالامر بأن يتقوا حق التقاة ، وأمر بالانضمام الاسلام والمض عليه بالنواجذ حتى الممات ، لان قوله ( ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ) تخصيص وحشد على التزامه في جميع أوقات العمر والساعات ، ومن عاش على شيء مات عليه ، (١)

(١) هذا هو الثواب في البشر بحسب شفاعته تعالى من أن المرء يموت على ما عاش عليه ويثبت على ما مات عليه كإبريد . أما الثاني ففي صحيح مسلم وأما الأول فلا أذكر غرضه الآن وتدل عليه ظواهر آيات وأحاديث كثيرة منها حديث علي المرفوع في الصحيحين « ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار أو الجنة » فقال رجل من القوم : ألا تتكل يا رسول الله ؟ قال « لا تعملوا فكل ميسر لما خلق له » ثم قرأ ( فاما من أعطى واتقى ) الآية أي وما بعد ما وهذا الحديث مروى عن عدة من الصحابة . وقد يمارضه حديث عبد الله بن مسعود في الصحيحين وغيرهما « فوالله ان أحدكم - أو الرجل - ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع =



وقد أمر بالاعتصام بحبله وهو دينه وكتابه أمر أعلام جميع المكافين وسائر  
المخاطبين لأن التقوى والالتزام الاسلام يتوقف على ذلك ولا يحصل المقصود  
منه الا بالاعتصام بحبل الله وترك التفرق والاختلاف لما فيهما من فساد الدين  
وهدم أصوله وقواعده ، ثم ذكرهم بنعمته عليهم بتأليف قلوبهم واجتماعها  
بمد العداوة والبغضاء ، فان التفرق والاختلاف عذاب وهلاك وشقوة  
في العاجل والآجل ، والجماعة والائتلاف رحمة وسعادة ونعيم في العاجل  
والآجل . وأخبرهم أنهم كانوا على شفا حفرة من النار بما كانوا  
عليه من الضلالة والجاهلية ، فامتن عليهم وأنقذهم واجتباهم وهداهم وجمع  
قلوبهم وشماهم بعد الفرقة والشتات ، وأعزهم وأغناهم بعد الفقر والحاجات ،  
فيا لها من نعم ما أجلها ! ومواهب ما أعظمها وأبرها ، لمن عقلها وشكرها !  
ولذلك ختم الآية بقوله ( كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ) فيه  
بيان الحكمة المقتضية لبيان الآيات والتذكير بالنعم ، وأن المراد بها حصول  
الاهتداء ، وترك أسباب الشقاء والرذی

= أو باع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها » الخ وأجاب عنه  
الجمهور بان هذا بيان للتأني وحديث علي وما في معناه هو الأكثر وهذا الذي اعتمده  
شرح الصحيحين على أن بعض الحديثين قالوا ان عبارة « فوالله ان احدمكم ليعمل الخ  
مدرجة في الحديث من كلام ابن مسعود لا مرفوعة كما رواه بعضهم صريحاً بلفظ  
« فوالذي نفس عبد الله بيده » الخ وحكى ابن التين ان عمر بن عبد العزيز لما سمع هذا  
الحديث أنكره وقال كيف يصح ان يعمل العبد عمره الطاعة ثم لا يدخل الجنة ؟  
وفيه إشكال آخر وهو انه يتنافى ما صح من سبق رحمة الله لغضبه . والتحقق عندي  
ان المراد بمن يعمل عمل أهل الجنة وهو من أهل النار أنه لابد أن يكون مع عمله  
منطوي على شيء من عقائد الشرك كما كان يقول الاستاذ العلامة الشيخ عبد الغني  
الرافعي رحمه الله تعالى . وأكتفي بهذه الحاشية الموجزة لتصحيح رأي من أنكر  
عبارة الشيخ عبد اللطيف من قلبي الاطلاع على كتب السنة

وقد عرفتم ما كنتم عليه قبل هذه الدعوة الإسلامية التي امتن بها على يد شيخنا رحمه الله: كنتم على جاهلية جهلاء، وضلالة عمياء، وبدعة صماء، لا شعور لكم يدنيه الذي ارتضاه لنفسه، ولا ذرية لكم بما يجب له من صفات كماله وجلال قدسه، ولا معرفة لديكم بما شرعه من أمره ونهيه، كنتم على غاية من التفرق والاختلاف، فبصركم الله بهذه الدعوة المباركة من العمى، وسلك بكم سبيل السعادة والهدى، وعلمكم من دينه وشرعه ما اصطفاكم به واختاركم على من ضل وغوى، وجمعكم بعد الفرقة، وألف بين قلوبكم بعد العداوة والمشاقة، وأعزكم على من عاداكم بعد المسكنة والذلة، فاشكروه على هذه النعم العظيمة بالاتزام طاعته، والمصارعة الى مرضاته ومغفرته، ولا تكونوا كالذين (بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار) واشتروا الضلالة بالهدى، واستبدلوا السعادة بالشقاء، وتركوا البصيرة واختاروا العمى،

وقد عرفتم أن الله افترض عليكم الجهاد في سبيله وابتلاكم بأعداء دينه (ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين) ولو شاء الله لا تنصرونهم ولكن ليباؤوا بمعضكم ببعض) وما أجرى الله وابتلى به من الزعاج والحزن من أكبر أسبابه وأعظم موجباته مخالفة الأمر الشرعي وترك طاعة الله ورسوله والجهاد في سبيله ولهذا يسلط العدو وتنزع المهابة من صدور أعدائكم وتضربون بسنوط الذلة والمهانة كما جاءت به الآثار، وصحت به الاخبار، وشهد له النظر والاعتبار، قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم؟ تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلك خير لكم إن كنتم تعلمون) يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز

العظيم \* وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين \* يأياها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري الى الله — الى قوله — ظاهرين) وفي الحديث « من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق » وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « ان في الجنة مائة درجة أعدها للجهاديين في سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض » فاتقوا الله عباد الله ( واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ) جعلنا الله وإياكم ممن يقبل المواعظ والنصائح ، ويدراً أسباب المقت والنضائح ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الخامسة والثلاثون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ عبد الله بن نصير وقد ذكر الشيخ عبد الله في رسالة كلام أبي بكر بن العربي المالكي في معنى قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) فأجاب رحمه الله بهذا الجواب الباهر الفائق، وأرخصي عنان قلme بميدان المعارف والحقائق، وكشف له القناع عن مدارك أحكام أهل التحقيق، ورفع له الأعلام الى المبيع والطريق، وبين له رحمه الله غلط أبي بكر بن العربي فيما زعمه وقرره ، من ان معناه لبعض أهل السنة وليس كما زعمه وحرره، بل ان ما اعتمده وعول عليه في معنى هذه الآية هو كلام القدريّة الهجيرة فاما أن يكون جهلا منه بانه مخالف لقول أهل السنة، أو تقليدا منه لمن كان يحسن فيه ظنه ، هذا ان لم يكن موافقا لهم في أصل الجبر والقول به فقد يدخل عليه كلامهم وكلام نظرائهم فلا ينكره بل يقرره ويأخذ به وهذا نص الرسالة

## بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المحب الشيخ عبد الله بن  
نصير سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد . فاني احمده اليك الله الذي  
لا اله الا هو على نعمه ، والخط الذي ذكرت فيه كلام اني يكون في العربي  
المالكي في معنى قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) قد  
وصل وتأملته فوجدته قد اعتمد وعول في معنى هذه الآية على كلام  
القدرية الحيزة ، وغلط في زعمه أن معناه لبعض أهل السنة ، وابن العربي  
إن لم يكن موافقاً لهم في أصل الجبر والقول به ، فقد يدخل عليه كلامهم  
وكلام نظرائهم ولا ينكره ، بل يأخذ به ويقرره ، اها جهلته بأنه مخالف  
لقول أهل السنة ، أو تقليداً لمن يحسن به الظن ، أو لاسباب آخر ، وليس  
هذا خاصاً به ، بل قد وقع فيه كثير من اتباع الأئمة المنتسبين إلى السنة  
فان قوله في تفسير قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون )  
أي الا لتجري أفعالهم على مقتضى قضائي فيكون فعل العبد على مقتضى  
حكم المولى ، وانما يخرج فعل العبد عن حكم المولى اذا كان مطلوباً ، والمطالب  
لا يخرج شيء عن فعله ، وهو الله وحده انتهى

وهذا الكلام بعينه هو كلام القدرية الحيزة فيما حكاها عنهم غير واحد  
وهذا التعليل هو تعليلهم بعينه ، وهذا القول يقتضي أنه سبحانه خلق  
الشاكر ليشكر ، والفاجر ليفجر ، والكافر ليكفر ، فما خرج أحد عما  
خلق له على هذا القول ، لان القدر جار بذلك كله ، والقدرية الحيزة دعاهم

لهذا فيما يزعمون إبطال قول القدرية النفاة ومصادمتهم في قولهم ان  
الارادة هي الامر يأمر بها الطائفتين فهو لا عبادة بان احدثوا ارادتهم  
وطاعتهم ، وهو لا عبادة بان احدثوا ارادتهم وممصيتهم . وحاصل قولهم  
انكار القدر وان الامر أنف<sup>(١)</sup> فقابلهم اولئك بالقول بالجبر وانهم لا يخرجون  
عن قدره وقضائه نظراً منهم إلى أن الامر كائن بمشيئة الله وقدره ، وأنه  
ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه تعالى خالق كل شيء وربهم ومليكم ،  
ولا يكون في ملكه شيء الا بقدرته وخلقه ومشيئته . كما قال تعالى ( انا  
كل شيء خلقناه بقدر - وما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله - ولو شاء ربك  
ما فعلوه ، وما تشاؤون الا أن يشاء الله ) ونحو ذلك من الآيات ،

ولارب أن هذا أصل عظيم من أصول الايمان لا بد منه في حصول  
الايمان ، وبانكاره ضلت القدرية النفاة وخالفوا جميع الصحابة وأئمة الاسلام  
لكن لا بد معه من الايمان بالارادة الشرعية الدينية ، التي نزلت بها الكتب  
السموية ، ودلت عليها النصوص النبوية وأئمة المسلمين قد أثبتوا هذه  
وهذه ، وذكروا الجمع بينهما وآمنوا بكلا الاصلين وفرقوا بين لام العلة  
الباعثة الفاعلة ، وبين لام الغاية والصيرورة والعاقبة ، والقرآن قد جاء  
ببيان اللامين فالاولى في قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون -  
وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله - ولتكملوا العدة ولتكبروا الله  
على ما هداكم ) والثانية في قوله تعالى ( فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً  
وحزناً ) ولقد ذرأنا لجنهم ، ولذلك خلقهم ) على أحد القولين فنفي الارادة

(١) أنف بضم المهملة والنون أي كل شيء يخلقه الله فهو مستأنف جديد لم  
يكن مقدراً ولا مكتوباً

الامرية فهو جبري ضال مبتدع، ومن نفي الارادة الكونية القدرية فهو قدري ضال مبتدع، ومن قال إن العبادة في قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) بمعنى الاتجري أفعالمهم على مقتضى ارادتي الكونية فقد أدخل جميع الخلق مؤمنهم وكافرهم برهم وفاجرهم في هذه العبادة وجعل عابد الاصنام والشيطان، والاولئان عابداً للرحمن، قائماً بما خلق الله الانس والجان، لكن بمعنى جريان الارادة القدرية الكونية عليهم لا بمعنى الاتحاد والحلول الذي قاله صاحب الفصوص وطائفة الاتحاد الكفار. وقال قائلون بالجبر لاشك أن الخلق معبدون بجريان الاقدار عليهم، يريدون أن ذلك هو المقصود بالآية كما سيأتي حكاية هذا عن غيرهم والعبادة وان كانت لغة أقصي غاية الدل والخضوع مطلقاً كما في قوله

تبارى عناقا ناجيات وأتبعنا      وظيفنا وظيفنا فوق مور معبد

فهي في الشرع أخص من ذلك لأنها اسم للطاعة والانقياد للأوامر الشرعية الدينية التي دعت اليها الرسل ودلت عليها الكتب السماوية كما فسر ابن عباس رضي الله عنه قوله تعالى ( يا أيها الناس اعبدوا ربكم ) بتوحيده واخلاص العبادة له. نظراً منه الى الحقيقة الشرعية لا الى أصل الاوضاع اللغوية، وقد اعترض ابن جرير هنا بأصل الوضع واللغة والحق ما قاله ابن عباس خلافاً لابن جرير بدليل قوله تعالى ( ولا أنتم عابدون ما أعبد ) وتعليقهم ما قالوه بأن العبد لا يخرج عن فعل المولى الا اذا كان المولى مغلوباً والله تعالى هو الغالب وحده أو نحو هذا التعليل فهنا قد احتجوا به على القدرية النفاة وهو احتجاج صحيح على من نفي القدر وزعم أن العبد يخفق أفعال نفسه لان الله تعالى لا يعصى عنوة، بل دله

وقدرته وعزته وحكمته وربوبيته العامة وكلماته التامة التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر مانعة ومبطرة لقول القدرية النفاة فإن الصحابة قاطبة وسائر أهل السنة والجماعة متفقون على أنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، ويؤمنون بأن الله تبارك وتعالى عالم بجميع الكائنات قبل أن تكون كيف تكون، وغلاة منكري القدر قد أنكروا هذا العلم فكفرهم بذلك الائمة احمد وغيره . وأما من قال باثبات القدر خيره وشره حلوه ومره فلا يلزمه ولا يرد عليه ماورد على القدرية النفاة من لزوم خروج العبد عن فعل المولى: وإن قال إن العبد قد يخرج عن الارادة الدينية الشرعية الى ما يصادها من المعاصي والكفر والفسوق فيكون بذلك مخالفا للاوامر الشرعية، وإن كان داخل تحت المشيئة الكونية القدرية . فالخروج عن القدر والمشيئة نوع، والخروج عن الاوامر الشرعية نوع آخر . فالاول غير ممكن لجميع المخلوقات لجريان الاقدار عليهم طوعا وكرها . أما الثاني فيقع من الاكثر (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) والله سبحانه وتعالى في خروج الاكثر عن أمره حكمة يحبها ويرضاها لاثقة بعلمه وحكمته وعدله وربوبيته يستحق أن يحمد عليها

وقد رأيت لشيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى كلاما حسنا في معنى قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ذكر فيه ستة أقوال (أحدها) قول نقاة الحكم كالاشاعة ومن وافقهم كالقاضي ابى يعلى وابن الزاغوني والجويني والباجي وهو قول جهم بن صفوان ومن اتبعه من المجبرة قائلين بنفي الحكمة وأنها تقضي الى الحاجة، فنفوا أن يكون في القرآن لام كي وقالوا يفعل ما يشاء للحكمة، فأثبتوا القدرة والمشيئة

وهذا تعظيم ، وتقوا الحكمة لظنهم أنها تستلزم الحاجة  
 (الثاني) قول الملائكة ومن وافقهم وهو أنه تعالى يخلق ويأمر بالحكمة نعمه والى  
 العباد هي نعمهم الاحسان اليهم فلم يخلق ولم يأمر الا لتلك لكن قالوا بانه يخلق  
 من يتضرر بالخلق فتناقضوا بذلك ، ثم افترقوا على قوانين من افكر القدر ووضع  
 له شرعا بالتجوز والتعديل ، وهذا هو قول القدونية ، ومنهم من افترى بالقدر  
 وقال حكمته حقت علينا وهذا قول ابن عقيل وغيره من المشيخين للفسر  
 فهم يوافقون الملائكة على اثبات الحكم وانها ترجع الى المخلوق ويقرون بالفسر  
 (الثالث) قول من أثبت حكمة نمود الى الرب لكن بحسب علمه  
 فقال : خلقهم ليعبدوه ويحمدوه ، فمن وجد منه ذلك فهو مخلوق له وهم  
 المؤمنون ، ومن لم يوجد منه ذلك فليس بمخلوق له وهذه حكمة مقصودة  
 وهي وافعة بخلاف الحكمة التي أثبتتها الملائكة فانهم أثبتوا الحكمة في نعم  
 العباد ، ثم قالوا خلق من علم أنه لا ينتفع بالخلق بل يتضرر ، فتناقضوا  
 كما تقدم ، ونحن أثبتنا حكمة علم أنها تقع فوقت ، وقد يخلق من يتضرر  
 بالخلق لنفع الآخرين ، وفعل الشر القليل لاجل الخير الكثير حكمة فانزال  
 المطر لاجل نفع العباد وان تضرر البعض ، قالوا وفي خلق الكفار وتمذيبهم  
 اعتبار للمؤمنين وجهادهم ومصالحهم وهذا لاختيار القاضي ابي حازم ابن القاضي  
 ابي يعلى قالوا فقولوا تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) هو  
 مخصوص بمن وقعت منه العبادة وهذا قول طائفة من السلف والخلف  
 وهو قول الكرامية ، وعن حميد بن المسيب في معنى الآية قال : ما خلقت  
 من يعبدني الا ليعبدني ، كذلك قال الضحاك والفراء وابن قتيبة هذا خاص  
 بأهل طاعته . قال الضحاك : هي للمؤمنين . وهذا اختيار ابي بكر بن



الطيب وابي يعلى وغيرهما ممن يقول: لا يفعل لعله ، قالوا واللفظ لا يبي يعلى هذا بمعنى الخصوص لان البله والاطفال والمجانين لا يدخلون تحت الخطاب وان كانوا من الانس وكذلك الكفار بدليل قوله تعالى (ولقد ذرأنا لجنهم) فمن خلق للشقاء ولجنهم لم يخلق للعبادة

(قلت) قوله وهذا قول طائفة من السلف والخلف يعني بالتخصيص في الآية لأصل القول الثالث ، ثم قال شيخ الاسلام : قلت قول الكرامية ومن وافقهم وان كان أرحح من قول المعتزلة لما أثبتوه من حكمة الله ، وقولهم في تفسير الآية وان وافقوا فيه بعض السلف فهو قول ضعيف يخالف لقول الجمهور

(والقول الرابع) إنه على العموم لكن المراد بالعبادة تعبيده لهم ، وقهرهم وتقوؤ قدرته ومشيتته فيهم ، وأنه أصارهم الى ما خلقوا له من السعادة والشقاوة ، وفسروا العبادة بالتعبيد القدرى وهذا يشبه قول من يقول من المتأخرين أنا كافر برب يعصى : فانه جعل كل ما يقع من العباد طاعة كما قال قائمهم

أصبحت منفعلا لما يختاره منى فقم على كلمة طاعات

وأما هؤلاء فجعلوا عبادة الله كون العبادت تحت المشيئة وكان بعض شيوخهم يقول عن أبلّيس ان كان قد عصى الامر فقد أطاع القدر والمشيئة. ومارواه ابن ابي حاتم عن زيد بن أسلم في قوله (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) قال جعلهم على الشقاوة والسعادة . وقال وهب جعلهم على الطاعة وجعلهم على المعصية. وقد روي أيضا عن طائفة نحوه وهؤلاء وان وافقوا من قبلهم في معنى الآية فهم أغني زيد بن أسلم ووهب بن منبه من أعظم الناس

تعظيما للامر والنهي والوعد والوعيد . وأما من قبلهم فهم إباحية  
يسقطون الامر والنهي

(والقول الخامس) قول من يقول الا ليخضعوا لي وبذلوا لي قالوا ومعنى  
العبادة في اللغة الذل والالتقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله  
ومتذلل لمشيئته لا يملك أحد لنفسه خروجا عما خلق له . وقد ذكر أبو الفرج عن  
ابن عباس الا ليقرؤا بالعبادة طوعا وكرها قال ويبان هذا قوله (ولئن سألتهم من  
خلق السموات والارض ليقولن الله) وهذه الآية توافق قول من  
قال الا ليعرفوني كما سيأتي وهؤلاء الذين أقروا بأن الله خالقهم لم يقرؤا  
بذلك كرها بخلاف اسلامهم وخضوعهم له فانه يكون كرها وأما نفس  
الاقرار فهو فطري فطروا عليه وبذلوه طوعا وقال السدي ( وما خلقت  
الجن والانس الا ليعبدون ) قال خلقهم للعبادة ولكن من العبادة  
عبادة تنفع ومن العبادة عبادة لا تنفع (ولئن سألتهم من خلق السموات  
والارض) الآية هذا منهم عبادة وليس تنفعهم مع شركهم . وهذا المعنى  
صحيح ولكن المشرك يعبد الشيطان وما عدل به الله وهذا ليس مراد الآية  
فان مجرد الاقرار بالصانع لا يسمى عبادة لله مع الشرك به ولكن يقال  
كما قال تعالى ( وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون ) هذا آخر  
ما وجدت من هذه الرسالة والحمد لله رب العالمين وصلى الله على  
محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة السادسة والثلاثون

وله أيضا جواب مسائل سئل عنها وهذا نصها

(المسئلة الاولى) رجل اعطى رجلا دراهم مضاربة يسلمها في الثمرة فاسلمها في طعام الى الحصاد وبدد ذلك احتاج صاحب الدراهم وقال لصاحبه رد علي الدراهم ويصير لك الطعام المؤجل

(الجواب) الحمد لله ان هذا بيع لدين السلم قبل قبضه وفي الحديث الذي رواه الجماعة « من ابتاع طعاما فلا يبيعه حتى يستوفيه »

(المسئلة الثانية) فيجنب اذا اصابه المطر حتى غسل بدنه وانقاه

هل يرفع حدثه

(الجواب) الحمد لله نعم يرتفع اذا نوي رفع الحدث عند اصابة المطر لحديث « انما الاعمال بالنيات »

(المسئلة الثالثة) فيما ذبح الى غير القبلة عمدا وسهوا

(الجواب) ان استقبال القبلة عند الذبح ليس بشرط ولا واجب وانما استحبه بعضهم ومن تركه فلا حرج عليه

(المسئلة الرابعة) فيمن يقول اذا اكلته يده أو شق انه يأكل

كذا وكذا واذا اكله عقب قدمه قال انه يحكي فيه اهل هذا شرك اولاً

(الجواب) أن الاستدلال بأكل اليد والشهيق وأكله العقب

على ما ذكر جهل وضلال من أوضاع الجهلة الضالين وبعض الرافضة يزعم أن اختلاج الاعضاء يدل على الحوادث، وينسبونه الى جعفر الباقر وقد ذكر أهل العلم انه كذب على جعفر وانه من أوضاع الرافضة المشركين

الغالين في أهل البيت سلام الله على أهل بيت رسوله

(المسئلة الخامسة) رجل أبقى عند صاحبه سلعة فقال بمها بمشرة

فباعها بزيادة على العشرة هل يحل للبائع أخذ الزيادة

(فالجواب) لا يحل له ذلك والزيادة لصاحب السلعة والمودع أمين

ليست من ضمانه ولا يستحق شيئا من الزيادة

(المسئلة السادسة) رجل له مائة صاع دين سلم وارثين محلا وأرضا

وغير ذلك فقامضي أكثر الاجل اتفق الطالب والمطلوب على تقويم ذلك الرهن

بشمن حاضر وحسبوا الطعام المؤجل بسمر وقته بدرهم على صاحب الرهن

(الجواب) هذا لا يجوز لانه احتياض درهم زائدة على رأس ماله

فهذا عين الربا وليس له الا ما أسلم فيه ورأس ماله ان اتفقا على فسخ العقد

وأما الربح والتقويم بسمر الوقت فهذا لا يصح

(المسئلة السابعة) قول : ياسيد ومولاي

(فالجواب) هذه الالفاظ تستعملها العرب على معان كسادة

الرياسة والشرف والمولى يطلق على السيد والحايف والمعتق والموالي

بالنصرة والمحبة والعشق وأطلق على الزوج كما قال تعالى (والفيا سيد هالدي

الباب) فأطلاق هذه الالفاظ على هذا الوجه معروف لا ينكر وفي السنة

من ذلك كثير وأما اطلاق ذلك في الماني المحدثه كن يدعي أن السيد

هو الذي يدعى ويعظم والولي هو الذي يبنى منه النصر والشقاعة ونحو

ذلك من المقاصد الخبيثة فهذا لا يجوز بل هو من أقسام الشرك

(المسئلة الثامنة) قول الرجل لولده أو غيره طاممك أو شرايك

أو مالك علي حرام

( فالجواب ) أن تحريم ما أحل الله لا يحرم بنص القرآن كما في سورة التحريم . واختلفوا هل عليه كفارة عيّن أولا وكثير من أهل العلم يرى أن عليه كفارة عيّن

( المسئلة التاسعة ) قبلة اليد والرجل هل هي جائزة أولا ؟  
( فالجواب ) أن بعض أهل العلم منعها وشدد فيها وبعضهم أجازها لمثل الوالد وامام العدل على سبيل التكرمة ولا يتخذ ذلك دينا دائما <sup>(١)</sup> بل في بعض الاحوال على ماورد

( المسئلة العاشرة ) في الرقية بالقرآن اذا كان الرائي يبصق بريقه  
( الجواب ) هذا جائز لا بأس به وريق الرائي على هذه الصفة لا بأس به بل يستحب الاستشفاء به كما في حديث الرقية بالفتحة . وأما ما فعله بعض الناس مع من يقدم من المدينة من الاستشفاء بريقهم على الجراح فهذا لا أصل له ولم يجيء فيمن أتى من المدينة خصوصية توجب هذا والحاج أفضل منه ولا يعرف أن أحداً من أهل العلم فعل هذا مع الحاج وإنما الوارد الاستشفاء بريق المسلم مع تربة الارض اذا سمي الله في ذلك كما في حديث « بسم الله تربة أرضنا ، بريقة بعضنا ، يشفى سقيمنا باذن ربنا » فهذه الرقية من المسلم الموحّد على هذا الوجه قد جاءت بها الاحاديث ( وأما مسئلة ) المرأة التي حملت وصار الحمل سقطاً يرتفع وينزل وأخذ ثلاثة عشر سنة الى آخر السؤال

(١) الاظهر أن يكون الاصل : ولا دائما ، فان جعله دينا ممنوع وان لم يكن دائما اذ ليس لا حد أن يشرع في الدين عبادة دائمة ولا موقوتة ، وكذلك الدوام ممنوع ولو لم يجعل دينا يتعبد به بدليل قوله : بل في بعض الاحوال

(قاعلم) انه لا حمل بعد أربع سنين على المشهور عند العلماء وهذه  
الحركة عرضت بعد الموت، واذا مات الحمل في بطنها لم يثبت لها أحكام  
الحمل فتتعد عدة المتوفى عنها ولا تلتفت لهذا الحمل فانه لا حكم له  
(وأما مسئلة) الكاهن اذا سأله عن دواء مباح والسائل والمريض مسلمان  
(فالجواب) ان كان خير الكاهن بالدواء ومناقضه من طريق  
الكهانة فلا يحمل تصديقه وهو داخل في الوعيد، وان كان من جهة  
الطب ومعرفة منافع الادوية فلا يدخل في مسئلة الكاهن  
وأما من قال لصاحب السلمة ان خليت عني من قيمة ما يشتري به  
رفاقي او حصل منك ثمن قهوة جبرتهم على الشراء منك فهذا لا يحمل  
وجبرهم لا يجوز ولا يستحق هذا شيئا الا أن يكون سماسرا يثني بينهما  
على العادة المعروفة فيستحق به العادة للدلال  
وأما مسئلة من يقول في الرياح هذه هبوب الثريا، هذه هبوب  
التوبيع، هذه هبوب الجوزاء فهذا لا يجوز شذوذا في المنع منه مالك وغيره  
ولا يجوز اضافة هذه الاشياء الى النجوم قال قتادة: خلق الله هذه النجوم  
لثلاث زينة للسماء، ورجوم للشياطين، وعلامات يهتدى بها. فمن تأول فيها  
غير ذلك فقد اخطأ وأضاع نصيبه، وتكاف ما لا علم له به  
وأما من صلى وعلى رأسه عمامة حرير فاشهور من مذهب الخنابلة صحة  
الصلاة بخلاف ستر العورة بحريز فانها لا تصح وقال بعض أهل العلم بعدم النصح  
وأما أهل البدع فتمهم الخوارج الذين رجعوا على أمير المؤمنين  
علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتلوه واستباحوا دمائه المسلمين وأموالهم  
متأولين في ذلك، واشهر اقوالهم تكفيرهم بما دون الشرك من الذنوب

فهم يكفرون أهل الكباثر والمذنبين من هذه الامة وقد قاتلهم علي بن  
ابن طالب ومن معه من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحت  
فيهم الاحاديث روى مسلم منها عشرة احاديث وفيها الامر بقتالهم وانهم  
شر قتلى تحت اديم السماء ، وخير القتلى من قتلوه وانهم يقاتلون أهل  
الاسلام ويدعون أهل الاوثان . وفي الاحاديث « يحقر أحدكم صلاته مع  
صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، يرقون من الاسلام كما يرق السهم من  
الرمية أينما لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتالهم أجراً لمن قتلهم عند الله »

ومن أهل البدع الرافضة الذين يتبرؤن من أبي بكر وعمر ويدعون  
موالاة أهل البيت وهم أكذب الخلق وأضلهم وأبعدهم عن موالاة أهل  
البيت وعباد الله الصالحين ، وزادوا في رفضهم حتى سبوا أم المؤمنين رضي  
الله عنها وأكرمها ، واستباحوا شتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إلا نفرًا يسيرًا ، وأضافوا إلى هذا المذهب الغالية التي عبدوا المشايخ  
والائمة وعظموهم بمبادتهم ، وصرفوا لهم ما يستعصم سبحانه من التثالة  
والتعظيم ، والالابة والخوف ، والرجاء والتوكل ، والرغبة والرهبة ، وضع  
ذلك من أنواع العبادات ، وغلاظهم يرون أن عليا ينزل في آخر الزما  
ومنهم من يقول غلط الامين بنات النبوة لعل ، وهم جهمية في باب  
الله ، زنادقة منافقون في باب أمره وشرعه

ومن أهل الدع القدريية الذين يكذبون بالقدر ، وبما

الكتاب وج ، ومنهم القدريية المجبرة الذين يقولون

عجبور لافعل . ومن أهل البدع المرجئة التي

الايان هو التصديق وانه شيء واحد يتفاضل<sup>(١)</sup>

ومن أهل البدع وأكفرهم الجهمية الذين ينكرون صفات الله التي جاء بها الكتاب والسنة ويؤولون ذلك كالأستواء والكلام والمحي والنزول والغضب والرضا، والحب والكره وغير ذلك من الصفات الذاتية والفعلية .  
ومن أهل البدع الضالين أصحاب الطرائق المحدثه كالرفاعية والقادرية والبيومية وأمثالهم كالنقشبندية ، وكل من أحدث بدعة لا أصل لها في الكتاب والسنة

ومن فاته الجمعة وقد صلاها الإمام قبل الزوال فيصليها ظهراً بعد الزوال ، وأما صلاة الفذر كمة خلف الصف فمقتضى كلام الفقهاء أنه يستأنف الصلاة ولا يبني ويدخل في ذلك تكبيرة الاحرام والله سبحانه وتعالى أعلم

(١) كذا في النسخة التي بأيدينا ولا بد أن يكون الاصل يقولون : ان الايمان هو التصديق وحده - أي لا يدخل فيه العمل - وانه شيء واحد لا يتفاضل . فهم كذلك ولا يكفي هذا في تعريضهم بل لا بد من بيان انهم يقولون انه لا يضر مع الايمان ذنب الايمان



## الرسالة السابعة والثلاثون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه في مسألة الرهن مانصه :

(حاصل ما ذكره العلماء في صحة الرهن وفساده ولزومه وعدمه)

اتفقوا على أن من شرطه أن يكون إقراره في يد المرتهن من قبل الراهن  
 وذهب مالك إلى أنه يجوز أن يؤخذ الرهن في جميع الأيمان الواقعة في جميع  
 البياعات إلا الصرف ورأس مال السلم المتعلق بالذمة، وعنده يجوز الرهن  
 في السلم وفي القرض وفي النصب، وفي قيم المتلفات وارش الجنائيات  
 في الأموال وفي الجراح التي لا قود فيها، ولا يجوز في الحدود، ولا في  
 القصاص، ولا في الكتابة. واشترط الشافعية في الرهن ثلاثة شروط  
 (أحدها) أن لا يكون ديناً فإن الدين لا برهن بهين (الثاني) أن يكون واجباً  
 فلا يرهن قبل الوجوب مثل أن يسترهنه فيما يستقرضه ويجوز عند مالك  
 (الثالث) أن لا يكون لزومه متوقفاً، وأما شروط الرهن فالمنطوق بها في  
 الشرع ضربان : شروط الصحة وشروط الفساد، فأما شروط الصحة  
 فشرطان (أحدهما) متفق عليه في الجملة (والثاني) مختلف في اشتراطه  
 أما القبض فاتفقوا في الجملة على أنه شرط في الرهن لقول الله (فرهان  
 مقبوضة) واختلفوا هل هو شرط لاتمام أو شرط للصحة، وقائدة الفرق  
 أن من قال هو شرط للصحة قال ما لم يقع القبض لم يلزم الرهن. وقال  
 مالك : القبض شرط لاتمام الرهن، وقال يازم بالعقد ويجبر الراهن على  
 الاقباض إلا أن يترأخى المرتهن عن المطالبة، وذهب الشافعي وأبو حنيفة  
 وأهل الظاهر إلى أنه من شروط الصحة وعمدتهم قوله تعالى (فرهان

مقبوضة) وعند مالك أن من شرط صحة الرهن استدامة القبض وأنه متى عاد إلى يد الراهن باذن المرتهن بعارية أو وديعة أو غير ذلك فقد خرج من اللزوم. وقال الشافعي: ليس استدامة القبض من شرط الصحة، فمالك عمم الشرط على ظاهر ما لزم من قوله تعالى (فرهان مقبوضة) وشرط وجوب القبض واستدامته. والشافعي يقول: إذا وجد القبض فقد صح الرهن والعقد، فلا يحل ذلك باعارته ولا غير ذلك من التصرف، وقد كان الأولى بمن يشترط القبض في صحة العقد أن يشترط الاستدامة، ومن لم يشترطه في الصحة لا يشترط الاستدامة، وأما الشرط المحرم الممنوع بالنص فهو أن يرهن الرجل رهنًا على أنه إن جاءه بحقه عند أجله وإلا فالرهن له، فاتفقوا على أن هذا الشرط يوجب الفسخ وأنه معنى قوله صلى الله عليه وسلم «ولا يعلق الرهن»

ومن مسائل هذا الباب المشهورة اختلافهم في نكاه الرهن المنفصل مثل التمرة في الشجر المرهون ومثل النلة، هل يدخل في الرهن أولاً؟ فذهب قوم إلى أن نكاه الرهن المنفصل لا يدخل شيء منه في الرهن أعني الذي يحدث منه في يد المرتهن وهذا قول الشافعي. وذهب آخرون إلى أن جميع ذلك يدخل، وبه قال أبو حنيفة والثوري، وأما مالك ففرق فقال: ما كان من نكاه الرهن المنفصل على خلقه المرهون وصورته فانه داخل في الرهن كولد الجارية، وأما ما لم يكن على خلقته فانه لا يدخل في الرهن متولداً عنه كشجرة النخل أو غير متولدة ككره الدار وخراج الفلام انتهى ما خلاصته

فتبين من هذا أن ما اعتمده القاضي حسين لنفسه من دعواه أنه أحق

بالثمرة من سائر الثمرات لكونها أو أصلها رهنا له فلا يتشبه على قول أحد  
 من العلماء ، فإن الشافعي يشترط لصحة الرهن ولزومه القبض حال  
 العقد ، وفي واقعة القاضي المذكور لا قبض فلا يصح الرهن ولا يلزم ،  
 وأما مالك فيصح الرهن بالعقد ، لكن لا يتم ولا يلزم إلا بالقبض  
 والاستدانة عنده وهذا هو الصحيح المتعمد في مناهج أحمد ، ومنه  
 مالك أن الثمرة الحادثة في يد المرمون لا تثبت له ، فكذا في بيعه  
 من غرضي الحريق ، فحدث الثمر ، ففككون الثمرة ، لا يصح  
 رهنها على قول مالك ، وعلى قوله ، الجمهور ليس صحيحا في الأصل  
 ولا في الثمرة ، وعلى كل حال ، وعلى كل حال ، صحيح كقولهم مرمون  
 أسوة الثمرات أو يكون له مدخل والتدهن ، فالله لا يخص بشيء من  
 ثمره المدين ، أعاده الله ، وصحبه وسلم ، وآخرها والحمد لله رب العالمين  
 وصلى الله على محمد وآله



## الرسالة الثامنة والثلاثون

وله أيضا قدس الله روحه رسالة الى ابراهيم بن عبد الله بن عمار جوابا  
 لسبع مسائل (الاولى) رفع اليدين اذا قام من التشهد الاول (الثانية) عن صوم  
 يوم الثلاثاء من شعبان اذا حال دون منظره غيم او قتر (الثالثة) عن الرهن هل  
 القبض والاستدامة شرط لازوم بعبته أولا (الرابعة) عن الحكم في قطع يد السارق  
 (الخامسة) عند اللحاق في احدى الطريقين (السادسة) عن الوقف  
 على الضعيف لا يسقط لمنه حتى يحد عليه حد مقدر ؟

فاجاب رحمه الله عن مسائله بـ تسعة عشرة اجابة واوجزها وقرر في مسئلة صيام  
 يوم الثلاثاء عن ما تضمنته الى ولم يثب العزيمة بخلاف ما اعتمدته  
 المتقدمون، وأن من صامه من المسلمين فاهم في هذه المسألة، ولم يقع بين تركه  
 العقوبات كما فعله اهل الجبل والافاجيل لمن نهى عن امر امان يوجبونه، يأثمون  
 الناس بالتزامه، ومنهم من ضربوا في نعم قد وجد فيهم، فيألت شعري ابن  
 وجعلوا ذلك «اي الكتب اعتمدته» بلاء والسبب وان الروايات الوجوب  
 عن الاصحاب فابن وجدوا الضرب واجب الا انهم يذهبون عن قول رسول  
 الله ﷺ قال قال المذنب كتبنا له في كل سنة من صيامه يومين  
 لم تقلده في هذه وغيرها المسائل ولم يسمع له شيئا من قولها: عجبت  
 لقوم عرفوا الاسناد ورواها عن ابيهم الى رأي سفيان والله تعالى يقول (فليحذر  
 الذين يخالفون عن امره ان يصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم) أتدري ما الفتنة ؟  
 الفتنة الشرك لعله اذا رد بعض شيء من قوله أن يقع في قلبه شيء من الزين  
 فيهلك. اذا عرفت هذا فقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ بذلك كما رواه  
 البخاري في صحيحه أن رسول الله ﷺ قال «صوموا لرؤيته، وافطروا لرؤيته،  
 فان غم عليكم فأكلوا عدة شعبان ثلاثين يوما» والمقصود من هذا الكلام ايقاع  
 بعضهم بمن نهى عن صيامه أنواع العقوبات، وردم أحاديث رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لبعض هذه الروايات وهذا نص الرسالة :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم ابراهيم بن عبد الله  
ابن عمار، سلمه الله وصرف عنا وعنه عذاب النار

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد. فوصل خط السائل، والجواب  
غن مسألة رفع اليدين اذا قام في التشهد الاول فهو في هذا الموضع ثابت  
في الصحيح من حديث عبد الله بن عمر، وثابت أيضا من حديث  
علي بن ابي طالب رضي الله عنه عند الامام احمد خرجه في المسند،  
وكذلك في سنن ابي داود والنسائي وابن ماجه وهو اصح الروايتين عند  
اصحاب الامام احمد

وأما مسألة السنة لمن صام يوم الثلاثين من شعبان اذا حال ليلة  
الثلاثين دون الهلال غم أو قتر فالتقائلون بصومه وجوبا أو استحبابا يجزيه  
عندهم اذا نواه من رمضان، والصحيح الذي عليه المحققون أنه لا يجب  
صومه ولا يؤمر به ومن صامه من السلف لم يوجب له والحجة لمن منع  
صومه مطلقا ما في صحيح البخاري أنه قال صلى الله عليه وسلم « صوموا  
لرؤيته، وافطروا لرؤيته، فان غم عليكم فاكلوا عدة شعبان ثلاثين يوما »  
انتهى، وليس لاجد بلغته سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصح عنده  
الحديث أن يعدل إلى غيره لرأي أحد من الناس كائنا من كان

أقول : وله في هذه المسألة كلام مبسوط رد على عثمان بن منصور  
أوضح فيه كلام الائمة، وجل غياهب الشبه فيه عن الامة فأبصر وابنور  
الله حقائق التحقيق ومدارك الاحكام، وانجلي عن بصائرهم ذلك القتر

والقتام، وذكر فيه عن الامام احمد منبع روايات أوردها بعض الاصحاب،  
والصحيح منها الاستحياب من غير ترك ولا ارتياب. فراجع ان كنت  
مشتاقا الى ذلك التحقيق واسمو بهمتك الى معالم ذلك المهيمن والطريق

ثم قال رحمه الله : وأما مسألة الرهن فاعلم أن القبض والاستدامة  
شرط للزومه لالصحته فيصح ولو لم يحصل قبض ولا استدامة لكن لو  
تصرف الراهن ببيع أو هبة صح ذلك بخلاف المقبوض المستدام فلا  
يتصرف فيه إلا باذن المرتهن ولمصلحة وفائه ، وأما السارق فلا تقطع يده  
إلا باذن الامام أو نائبه في الحكم

وأما مسألة الطلاق في الحيض وفي الطهر الذي جامعها فيه فسألة  
معروفة مشهورة وجمهور أهل العلم يوقعون الطلاق فيها ويرون أنه طلاق  
بدعة محرم فاعله مستهزئ بآيات الله

وأما الوقت على الضعيف فكثير من الناس يستعمل الضعيف بمعنى  
الفقير ، والفقير عندهم من لا يجد كفاية ولو بالقدرة على الكسب والفقراء  
متفاوتون بعضهم أحوج من بعض فيأزم الناظر أن يعطي كلا بحسبه  
وأما حاق والديه فليس عليه حد مقدر لكن يعزر بقدر ما يردعه  
ويردع أمثاله . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

## الرسالة التاسعة والثلاثون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رساله الى عبد الله بن عمير صاحب  
 «الأحساء» لما بلغه مسبة مشائخ المسلمين والوقوف في اعراضهم، ليتوصل هو واخوانه  
 بذلك الى اغراضهم من القبح فيما عليه المشائخ من العقيدة والدين ونسبهم الى  
 تكفير المؤمنين والمسلمين مع ما هو قائم به وأخذانه من أهل الأحساء من سوء  
 العقيدة وسلوك طريق أهل البدع والاهواء ممن ينتسب في العقيدة الى الاشعرية من  
 تلامذة الجهمية الجاحدين لعلوه سبحانه على خلقه، واستوائه على عرشه، خلاف العقيدة  
 المرضية والطريقة السلفية، وقد اتهم بالقاء ورقة فيها الطعن في عقيدة من دعا الناس  
 الى عبادة الله وترك عبادة ما سواه، وكذلك الطعن على الشيخ العلامة والامام  
 الفاضل الفهامة الشيخ عبد الرحمن بن حسن بأنه قبل جوائز ابن بنيان، وأنه بنى  
 بيته من اموال محرمة، وحاشا لله فقد برأ الله الشيخ من ذلك وكرمه فانه لو فرض  
 وجود ذلك في بيت مال المسلمين فلا يقتضي تحريره على من خفي عليه عين ذلك  
 ولا يميز لديه بما اغتصبه اولئك والمسؤول عن التخليط أولو الامر من الائمة لا من  
 أخذه ولم يعلم عينه، دع من قصد ذلك وامه كما استغف عليه من كلام الائمة الفحول،  
 الذين لهم دراية بالفروع والاصول، وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى عبد الله بن عمير

سلام على عباد الله الصالحين

وبعد فقد بلغنا ما أنت عليه انت ومن غرك واغواك من مسبة  
 مشايخ المسلمين، والقبح فيما هم عليه من العقيدة والدين، ونسبتهم الى تكفير  
 المؤمنين والمسلمين، وقد عرفت أنني لما أتيتكم عام اربع وستين بلغني أنك  
 على طريقة من ينتسب الى الاشعري من تلامذة الجهمية الذين جحدوا

علومه تعالى على خلقه ، واستواءه على عرشه ، وزعموا ان كتابه الكريم الذي نزل به جبرائيل على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم عبارة أو حكاية عما في نفس الباري، لانه تكلم به حقيقة وسمع كلامه الروح الامين، وكذلك بقية الصفات التي ذهب الاشاعرة فيها الى خلاف ما كان عليه سلف الامة وأنتم<sup>(١)</sup>

ونقل عنك ما كنت تعتزله من تصحيح العقود الباطلة في الاجارات وشافهتك في البحث عن بعض ذلك فاعتذرت وتنصت وطلبت الكف عن هذه المائدة وأنت لا تعود الى شيء من ذلك ، جريت معك بالسيرة الشرعية في الكف عن أظهر الخير والتزمت ، وترك السرائر الى الله الذي يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور

وقد بلغنا عنك بعد ذلك انك ابدت لاختدانك وجلسائك شيئا مما تقدمت الاشارة اليه من السباب والقدح لاني اذا خلوت بمن يعظملك ويعتقد فيك من أسافل الناس وسقطهم الذين لا رغبة لهم فيما جاءت به الرسل من معرفة الله ومعرفة دينه وحقه، وما شرع من حقوق عباده المؤمنين وقد عرفت يا عبد الله ان من باح بمثل هذا وأظهر ما انطوى عليه من سوء المعتقد، وطعن في شيء من مباني الاسلام واصول الايمان قدمه هدر وقته حتم . وقد حكي ابن القيم رحمه الله عن خمسمائة امام من ائمة الاسلام

قد فتن جماهير الاشعرية في القرون الوسطى بنظريات المعتزلة والفلاسفة فأولوا صفات الله تعالى بما يخالف هدي السلف مع ان الاشعري نفسه رجع الى مذهب السلف في آخر أمره كما فصله في كتابه الابانة فالظاهر من قول الشيخ « طريقة من ينسب الى الاشعري » انه يريء الاشعري من هذه التأويلات وانما يلصقها بالذين كانوا دائما يطمنون بالحنابلة وأهل الحديث وينزويهم بالاللقاب



ومفاتيحه العظام انهم كفروا من أنكر الاستواء وزعم انه بمعنى الاستيلاء  
ومن جعلتهم امامك الشافعي رحمه الله، وجعله من أشياخه كمالك  
وعبدالرحمن بن مهدي والسفيانين ومن أصعابه أبو يعقوب البويطي والمزني  
وبعدهم امام الائمة ابن خزيمة الشافعي وابن سريج وخلق كثير وقولنا  
امامك الشافعي مجارة للنسبة وبجرد الدعوى والا فنحن نعلم انكم بمعزل عن  
طريقته في الاصول وكثير من الفروع كما هو معروف عند أهل العلم والمعرفة  
وأما تكفير من أجاز دعاء غير الله والتوكل على سواه وانخاذ الوسائط  
بين العباد وبين الله في قضاء حاجاتهم، وتفريق كرباتهم، واغاثة لطفهم  
وغير ذلك من أنواع عباداتهم- فكلامهم فيه وفي تكفير من فعله أكثر  
من أن يحاط به وبمحصره وقد حكي الاجماع عليه غير واحد ممن يقتدى به  
ويرجع اليه من مشايخ الاسلام، والائمة الكرام ونحن قد جربنا على سنتهم  
في ذلك، وسلكنا منها جهم فيما هنالك، لم نكفر أحدا الا من كفره الله  
ورسوله ونواترت نصوص أهل العلم على تكفيره ممن اشرك بالله وعدل  
به سواه، أو عطل صفات كماله ونعوت جلاله، أو زعم ان لأرواح  
المشايخ والصالحين تصرفا وتدييرا مع الله تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا  
وقد رأيت ورقة فيها الطعن على من دعا الناس الى توحيد الله وما  
دلت عليه كلمة الاخلاص من الايمان به والكفر بالطاغوت وعبادة سواه  
تعالى وفيها ذم من قرر للناس ان دعاء مثل الحسين وعلي والعباس  
وعبد القادر وغيرهم ممن يدعى مع الله هو الشرك الاكبر البواح الجلي الذي  
لا يغفر الا بالتوبة والتزام الاسلام، وقرر ان هذا ونحوه هو ما كانت  
عليه العرب في عباداتهم الملائكة والاولئان والاصنام قبل ظهور الايمان

والاسلام ، وفي ورقة المشبه المبطل أنكم كفرتم خير أمة أخرجت للناس  
وقصده هؤلاء المشركون وزعم انهم هم الامة الوسط وأنهم صفوف أهل  
الجنة ، وانهم عتقاء الله في شهر الصيام ، وأن من كفرهم فقد كفر أمة محمد  
لانهم يتكلمون بالشهادتين

وهذا الكلام من أوضح الأدلة وأبينها على ضلال مبديه ، وسفاهة  
ملقيه ، وأنه أضل من الانعام ، ويكفي في رده مجرد حكايته ، فإن الفطر  
السليمة تقضي برده وبطلانه ، والأدلة من الكتاب والسنة والاجماع تدل  
على أن قائله عدو النصوص ، والفطرة والعقل والنظر ، ولا يبعد أنه تلقاه  
عن مثلك ، ووصل اليه من أبناء جنسك ، وما أظن اجتماعك بهذا الضرب  
من الناس إلا على هذا وجنسه من الشبهات والجهالات التي حاصلها القدح  
في أصول الايمان وعيب أهله وذمهم ، (ولكل نأ مستقر وسوف تعلمون)  
وهذه الشبه يعرف فسادها كل من كانت له مملكة في العلم ، وإن  
قلت فإن لفظ الامة مفرداً ومضافاً يقع على المستجيب المهتدي ، ويقع  
أيضاً على المكذب المعاند ، فالاول كقوله تعالى ( كنتم خير أمة أخرجت  
للناس ) وقوله ( وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ) وقوله ( ومن خلقنا أمة  
يهودون بالحق وبه يعدلون ) وفي الحديث « انتم توفون سبعين أمة انتم  
خيرها وأكرمها على الله » وفيه « ان أهل الجنة مائة وعشرون صفاء هذه  
الامة منها ثمانون » فهذا ونحوه يطلق ويراد به المؤمنون والمسلمون .  
وقد يطلق هذا اللفظ ويتناول الكذابين والضالين كما قال تعالى ( ولقد بعثنا  
في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله  
ومنهم من حقت عليه الضلالة ) فأطلق الامة على الفريقين ، وتناول لفظها

الحزبين . وكذلك قوله ( وان من أمة إلا خلا فيها نذير ) وقع الاسم على من أجاب النذير ومن عصاه ، وقوله في خصوص هذه الأمة ( فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً ) يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ولا يكتمون الله حديثاً ) فالإشارة في الآية إلى هذه الأمة ، وقد نص على أن منهم من كفر وعصى الرسول ، وكذلك قوله تعالى ( ويوم نبعث من كل أمة شهيداً عليهم ، ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون ) وقوله ( ويوم نبعث من كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيداً على هؤلاء ) وقوله تعالى ( وترى كل أمة جاثية - كل أمة تدعى إلى كتابها ) الآيتين ، فانظر إلى ما دلت عليه الآيات من التقسيم ، إن كنت ذاعقل سليم ، وفي الحديث « افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة ، وافترت النصراني على اثنتين وسبعين فرقة ، وستفترق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة » وفي الحديث « والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الامة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من أصحاب النار » وفيه « القدرية مجوس هذه الامة » وخرج ابن ماجه عن ابن عباس وجابر « صنفان من أمتي ليس لهما في الاسلام نصيب المرجئة والقدرية » اذا عرفت هذا فاعلم أن نفس الآية التي يوردها المبطل وهي قوله تعالى ( كنتم خير أمة أخرجت للناس ) فيها الدليل الكافي والبرهان الشافي على ابطال قول المشبه المرتاب ورد شبهته ، فإن الخطاب في هذه الآية مخصوص بأهل الايمان الذي أصله ورأسه . معرفة الله وتوحيده واخلاص العبادة له وهو الذي دلت عليه كلمة الاخلاص ومن عدا هؤلاء ليس

بداخل في أصل الخطاب، بل هو سافط من أول رتب الاعداد، كما لا يخفى إلا على من طبع الله على قلبه

(الثاني) انه ذكر العلة والمقتضي بقوله ( تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ) وتعليق الحكم بالمشتق يؤخذ بالعلة، واحق الناس بهذا الوصف واولاهم به من دعا إلى توحيد الله وخلع ماسواه من الانداد والآلهة، وقرر ان دعاء عبد القادر وامثاله هو الشرك الاكبر الذي يحول بين العبد وبين الاسلام والايمان، وأن أهله ممن عدل بالله، وسوى برب العالمين سواء، بل قد وصلوا في عبادتهم للمشايخ والاولياء إلى غاية ماصل اليها مشركو العرب كما يعرف ذلك من عرف الاسلام وما كانت عليه الجاهلية قبل ظهوره. فمقت هؤلاء المشركين وعيبيهم وضمهم ونكفيرهم والبراءة منهم هو حقيقة الدين، والوسيلة العظمى إلى رب العالمين، ولا طيب لحياة مسلم وعيشه الا بجهاده هؤلاء، ومراغمتهم وتكفيرهم والتقرب إلى الله بذلك واحتسابه لديه ( يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم ) فهذا المقام الشريف والوصف المنيف هو الذي أنكرتموه واستحللتم به أعراض المسلمين ورميتموهم لاجله بالعظائم، وإلى الله نخفي جميعا وعنده تنكشف السرائر، وتبدوا خبثات الضمائر، ويعلم من عادى حزبه واوليائه، ووالى حربه وأعداءه، ماذا جنى على نفسه؟ وأي الفريقين أولى به، وأي الدارين أليق به، فالمرء مع من احب ونصر ووالى شاء ام أبى، وهل حدث الشرك في الارض الا برأي امثال هؤلاء المخالفين الذين يظهرون للناس في زي العلماء، وملابس الصالحاء، وهم من ابعد خلق الله عما جاءت به الرسل من توحيده ومعرفة والدعاء إلى سبيله، بل هم

جند محضرون للقباب وعابديها ، وقد عقدوا الهدنة والمؤاخاة بينهم وبين من عبد الانبياء والمشايخ ، وأوهومهم أنهم اذا أتوا بالشهادتين واستقبلوا القبلة لا يضرهم مع ذلك شرك ولا تعطيل ، وأنهم هم المسلمون وهم خير أمة أخرجت للناس ، وهم صفوف أهل الجنة ، فاغثروا بهذا القول منهم ، وغلوا في شركهم وضلالهم ، حتى جعلوا لمعبوديتهم التصرف والتدبير والتأثير من دون الله رب العالمين ، فهل ترى ياذا العقل السليم أضل وأجهل ممن هذا شأنه ، وهذه طريقه وعقيدته ، وإن كان في هذه المظاهر الظاهرة ، والرسوم الشائنة ، معدوداً من أهل العلم بالشرع والاسلام ، فهو والله أضل من سائمة الانعام ، وأهل العلم والايمان لا يختلفون في أن من صدر منه قول أو فعل يقتضي كفره أو شركه أو فسقه أنه يحكم عليه بمقتضى ذلك وإن كان ممن يقر بالشهادتين ويأني ببعض الاركان ، وانما يكف عن الكافر الاصلي اذا أتى بهما ، ولم يتبين منه خلافهما ومناقضتهما . وهذا لا يخفى على صغار الطلبة وقد ذكروه في المختصرات من كل مذهب وهو في مواضع من كتاب الروض الذي زعم انك تقرأه وتدرى ما فيه ، ولكن الامر كما قال تعالى ( ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئاً ) الآية ، بل قد ذكروا أنه من أنكر فرعاً مجهماً عليه كتورث البنت والجد أنه يكفر بذلك ولا يكون من خير أمة أخرجت للناس ، وهذا منصوص في كتب الشافعية وغيرهم ، فكيف ترى يا هذا فيمن أنكر التوحيد ، الذي هو حق الله على العبيد ، ودان بحض الشرك والتنديد ، فقاتل الله الجهل ماذا يفعل بأهله ( الثالث ) قوله تعالى ( تؤمنون بالله ) وأصل الايمان بالله هو عبادته وحده لا شريك له ، وقد فسرہ النبي صلى الله عليه وسلم بذلك في حديث

وفد عبد القيس . هذا هو الايمان الذي اختص به المؤمنون ، وجعله  
المشركون ، وفيه وقع النزاع ، وله شرع الجهاد ، وانقسم العباد ، وقد  
ابتليت أنت بأمور أوجبت لك الجهل بأصل الاسلام ، وعدم الرغبة في  
البحث عن قواعده ومبانيه العظام ، من ذلك أنك تبعث مشايخ الطوائف  
الذين جعلتهم من خير أمة أخرجت للناس في طاب العلم والاخذ به  
وهم قد خفي عليهم معنى كلمة الاخلاص التي هي أصل الدين ، وما دلت عليه  
من وجوب عبادة الله رب العالمين ، والبراءة من دين الجاهلة المشركين ،  
وأكثرهم يقرر أن معناها اثبات قدرته على الاختراع ، وفي ذلك عما  
سوى الله ، والاله عندهم هو القادر على الاختراع ، وبعضهم يرى أن القضاء  
في توحيد الربوبية هو الغاية التي شمر اليها السالكون ، وبعضهم قرر أن  
معناها انه تعالى هو الغني عما سواه المقتدر اليه كل ماعده كما يذكر عن  
السنوسي صاحب الكبرى في العقائد المبتدعة (١)

وهذه المعاني ليست هي المقصودة بالوضع والأصالة من هذه الكلمة  
الشريفة اني هي الفارقة بين المسلم والكافر وأكثر الكفار لا ينازعون في  
قدرة الرب وغناه وانما المقصود بالوضع تقي الالهية واستحقاق العبادة  
عن غيره واثباتها له تعالى على اكل الوجوه وانما كما يعلم من كتب اللغة  
والتفسير وكلام أئمة العلم الذين اليهم المرجع في هذا الشأن والمعنى الاول

(١) معنى كون عقائد السنوسي الكبرى مبتدعة أنها مبنية على اصطلاحات  
علوم المنطق والكلام والفلسفة لا على منهج القرآن والسنة وآثار سلف الامة الصالح  
وقد عد أئمة السلف الكلام من البدع وحكي بعض نصوصهم الغزالي في الاحياء  
واعترض عنها بان الكلام ليس من علوم الدين ولكن عرضت له الضرورة فهو كحرس  
الحاج الذي يحميهم من قطاع الطريق . ولكن الحق ان سلوك منهج النصوص  
أقوى في حماية الدين

لازم للمعنى المراد لا ينفك عنه لانه المقصود بالوضع والاصالة فان المستحق لان يعبد ويعظم ويقصد دون غيره لا بد أن يكون قادراً غنياً ومن عداه فقيراً محتاجاً لا قدرة له فبهذا السبب خفي عليك ماهو واضح في نفسه ولولا حجاب التقليد وحسن الظن بهؤلاء النوائف لا تضح الحكم لديك ولم يخف أمره عليك ومنها انك رغبت عن الطريقة الشرعية ، والمحجة الواضحة السوية ، وأخذت عن حسين النقشبندي طريقة مبتدعة ، وعبادة مخترة ، لا أصل لها في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> وأنت ظننتها الغاية المقصودة ، والدرة المفقودة ، وهي البدع المضلة الخارجة عن المنهاج والملة . وقد نص العلماء الاعلام على دخولها فيما حذر عنه نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام في غير ما حديث كحديث العرياض بن سارية وحديث ابن مسعود وحديث حذيفة وغيرهم . وقد اشتملت هذه الطريقة على خلوات ورياضات ، مخالفة لواضح الاخبار والآيات ، قال الله تعالى ( أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ) وقال تعالى ( اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء . قليلا ما تذكرون )

ومن المعروف عند أهل العلم والتجربة ان الملقني بهذه الخلوات والرياضات المبتدعة يحصل له نزل شيطاني وخطاب شيطاني . وبعضهم تطير به الشياطين من مكان الى مكان ومن بلد الى بلد <sup>(٢)</sup> ومن طلب التنزل الرحماني الرباني الآلهي

(١) يعني الشيخ بهذا ما يسمونه الرابطة وهي أن يتخيل مرید الذكر شيخه أو بعض شيوخ الطريقة الموتى فيمثله أمامه وقلبه متصلاً بقلبه يده - فعد هذا من العبادة شرك صريح ، ويقل فيهم من لا يقصد به العبادة ويعدّه عادة مفيدة في السلوك لا قرينة مشروعة (٢) قال بهذا بعض الاجلاء وما أظنه ينبت

من غير طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلى بالنزول الشيطاني. وبعض هؤلاء يقول ذكر العامة لا إله إلا الله وذكر الخاصة الله الله وذكر خاصة الخاصة هو هو. وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «أفضل الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر»<sup>(١)</sup> والاسم المفرد مظهر أو مضمحل ليس بذكر ولا كلام ولم يرد ما يدل على مشروعيته، وعمدتهم في ذلك طلب تفرغ الخاطر من الواو ذات وجه القلب حتى تستمد النفس لما ينزل عليها وقد خفي على هؤلاء البتة حتى أن الوارد الشرعي الذي ممنوع ومحظور على من لم يأت من الباب النبوي والطريق الحمدي، وأن السنة كسفينة نوح من ركبها نجا، ومن تخلف عنها هلك. وقد دل الكتاب والسنة على أن التحصن من الشيطان لا يحصل إلا بذكر الله وعدم فراغ الذهن والقلب من ذلك قال تعالى (ومن يتذكر الله فإنه ينج) ومن ذكر الرحمن تقيض له شيطاناً فهو له قرين الآية وفي حديث يحيى بن زكريا «وأمركم بذكر الله فإن مثل ذلك كمثل رجل جند العدو في طلبه فأوى إلى حصن حصين، وبعضهم آكل القول به إلى القول بأن النبوة مكتسبة وأنه قد حصل له مثل ما حصل للأنبياء. وأعظم هذه الكفرات سببها الخروج عما شرعه الله ورسوله، ومن ابتلي بشيء منها فإنه من أهلك والهدى بحسب ما فيه، ولولا الامتحان والابتلاء لما سارعت وهروأت إلى هذا التفتيش من خله لريقة الإسلام، وتركه لما عليه العلماء الأعلام، ثم ابتليت بسميه مع ما هو فيه من الريب في هذه الدعوة الإسلامية.

(١) ذكره في الجامع الصغير بعلامة الإمام أحمد عن رجل وعلم عليه الصحة. ولكن ليس فيه ذكر القرآن فلعلها رواية أخرى



التي من الله بها في هذه الازمان التي هي أشبه بأيام الفترات لبعده العهد  
وغربة الدين . والذباب يأبى الا السقوط على العذرة وقد ابتليت وابتلي  
صاحبك بعيب أهلها وذمهم وموالاة أعدائهم الذين هم ما بين جهمي  
أو رافضي أو من عباد القبور ، وغرك ما يعمده ويمنيه من نيل رتبة القضاء  
• ودون عليان القتادة والخرط • المسلمون في حرج من كون مثلك يؤم  
في المساجد ، ويتصب في المدارس ، فكيف بالقضاء ونحوه ، يأبى الله ذلك  
والمؤمنون . وإن مناك به الجهلة المبطلون

واعلم أن امامنا وفقه الله تعالى على طريقة اسلافه واعماله في الدعوة  
الاسلامية وحماية هذا الدين . وأخشى انكثر فيك القول ، وظهر له منك  
ما أشرنا اليه من الجنف والعول ، أن يسلك بك مسلك من سلف من  
أشرار الاحساء الذين لم يقبلوا ما من الله به من النور والهدى فأوقع بهم  
الامام سعود ، من بأسه ما خدث به نار الفتنة والجحود

كافي بكم والليت آخر قولكم الا ليتنا كنا لماذ الليت لا يني

( فصل ) واما طعنكم على الشيخ المكرم بأنه قبل جوائز ابن نبيان  
وانه بنى بيت الشيخ من أموال محرمة فهذا القول منكم مبني على ما في  
أول هذه الورقة من الطعن في العقيدة وانهم كفروا خيرا أمة أخرجت  
للناس واستباحوا دماءهم وأموالهم وجعلوها بيت مال بغير حق شرعي  
كما فعل الخوارج المعتدون . هذه عقيدتكم وطريقتكم التي أنتم عليها في أمر  
هذه الدعوة الاسلامية ، وقد أظهرها الله وابدى ضغينتكم ، وكشف لمباد  
سريرتكم ، قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ( ولتعرفنهم في لحن القول  
والله يعلم أعمالكم ) وهذا تصریح منكم يعرفه كل عاقل والامام وغيره من

خوي الالباب يعرفون هذا من نفس خطابكم، وان تخصيص ابن ثنيان  
 بستر وخوف من السيف والافهم عندكم على طريقة واحدة ومذهب واحد  
 فقد كنت تخفي حب سمراء حقبة فبح لان<sup>(١)</sup> منها بالذي انت بائع  
 ولو حقق الامر لم يوجد عندكم فارق بين ابن ثنيان وغيره. اذا  
 عرف هذا فلو سلم تسليما صناعيا ان قصدكم الاموال المفصولة فوجودها  
 في بيت المال لا يقتضي التحريم على من لم يعلم عين ذلك ولم يميز لديه  
 والمسئول عن التخليط ولي الامر لا من اخذ منه اذا لم يعلم عين المتصوب  
 وقد ذكر ذلك ائمتكم من الشافعية وغيرهم من اهل العلم بل ذكر ابن  
 عبد البر امام المالكية في وقته انه لا يعرف تحريم اموال السلاطين من  
 احد ممن يعتد به من اهل العلم

وقال في رسالته لمن أنكر عليه ذلك :

قل لمن ينكر أكله لطعام الامراء  
 أنت من جهلك عندي بمحمل السفهاء

فان الاقتداء بالسلف الماضين هو ملاك الدين

ثم قال بعد ذلك : ومن حكي عنه انه تركها كأحمد وابن المبارك  
 وسفيان وأمثالهم فذاك من باب الزهد في المباحات وهجر التوسعات ،  
 لا لاعتقاد التحريم - الى أن قال - وقد قال عثمان رضي الله عنه : جوائز  
 السلطان لحم ضبي ذكي ، وقد قال ابن مسعود لما سئل عن طعام من لا يحتنب  
 الزبا في مكسبه ، قال : لك المهنا وعليه المأثم ، ما لم تعلم الشيء بعينه جرأما  
 (١) لان - مخففة من الاتن لضرورة الوزن. ولو قال الشاعر بج غير قائل هذه الضرورة

وحكى عن أحمد رحمه الله : جوائز السلطان ، أحب الينا من صلة  
الاخوان . لان الاخوان يمنون والسلطان لا يمن . قال وكان ابن عمر يقبل  
جوائز صهره المختار ، وكان المختار غير مختار . حكى هذا عنه شيخ الاسلام  
ابن تيمية رحمه الله - وناهيك به حفظا وامانة - عند الكلام على حديث « اذا  
دخل أحدكم بيت أخيه فأطعمه من طعامه أو سقاء من شرابه فليأكل من  
طعامه وليشرب من شرابه ولا يسأل عنه » والحديث معروف في السنن  
قال الحافظ الذهبي : قيل لعبد الله بن عثمان بن خثيم : ما كان من معاش  
عطاء ؟ قال صلة الاخوان ؛ ونيل السلطان . وهذا مشهور بين أهل العلم  
وقد قال صالح بن أحمد لاييه لما ترك الأكل مما يبد ولده من أموال الخلفاء :  
أحرام هي يا أبت ؟ قال متى بلغت ان أباك حرما ؟

وأما اذا علم الانسان عين المال المحرم لغصب أو غيره فلا يحل له الاكل  
بالاتفاق ، والمشتبه الذي ندب الى تركه هو ما لم يعلم حله ولا تحريمه ،  
وأما اذا امتاز بحال وعرف الحكم فهو لاحق بالبين لا الاشتباه ، وفي دخول  
أموال السلاطين في المشتبه بحث جيد لا يخاطب به الا من سلمت في  
السلف الصالح سريره ، وحسنت في المسلمين عقيدته ، والمراتب يهوان عنه  
العلم ولا يخاطب الا بما يزجره ويردعه ، وقد قبل النبي صلى الله عليه وسلم  
الهدايا من المقوقس وصاحب دومة الجندل وغيرهما ، وهو صلى الله عليه  
وسلم لا يقبل الا طيبا ولا يأكل الا طيبا . وأموال الكفار لا يبيحها الغصب  
لمثل المقوقس ، وانما تباح وتملك بالقهر والغلبة والاستيلاء للمسلمين ،  
وهذا كله مناعلى سبيل التنزل والمجازاة والا فنحن نعلم انكم لا تذكرون  
هذا الا على سبيل العيب والمذمة والغيبة لا عن ورع فيكم ولا تحرر للصواب

وطلب للفقهاء لديكم بل أتم كما قال تعالى في أهل الكتاب (وترى كثيراً منهم يسارعون في الأنثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ماكانوا يعملون \* لولا ينهائم الربانيون والاحبار عن قولهم الأنثم وأكلهم السحت لبئس ماكانوا يصنعون) وقد اشتهر انكم في المزاخرة على الاموال المحرمة أحق من نجعة على حوض، وغالب ما في أيديكم من الاوقاف، والريع والمآكل اتما وصل اليكم من جهة من لا يعرف الدعوة الاسلامية وليست لهم ولاية شرعية، كرؤساء الاحساء قبل المسلمين من آل حميد والترك ونجار البحر الذين لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق، فكيف تمكنون بأمراء المسلمين وهذا حالكم وهذه ماكلكم فوما فرض من فرائض على الوجه الشرعي فهو لا يباح الا لمن قام في وظيفة التدريس والامامة بلا شرع الله ورسوله من دعاء الخلق الى توحيده ونهيهم عن الشرك والتخاذ الانداد معه وقرر ما تعرف الله به الى عبادته من صفات كماله، ونعمت جلاله، وأظهر مسببة من جحدها وألحد فيها، وتقى عن كتاب الله تحريف المبطلين، وتأويل الجاهلين، وزيف الزائنين، ووجد المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتخذ من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة، ومن لم يكن هكذا فهو غاش للمسلمين غير ناصح لهم، متشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور في انتصاب في المدارس والمساجد. والعلم معرفة الهدى ببليله وادراك الحكم على ما هو عليه في نفس الامر ليس الا. وأما التزني بالمال ليس والتحلي بالمظاهر والانتصاب في المدارس من غير خيرة لدين الله ولا نصرة لاوليائه، ولا مراعاة لاعدائه، ولا دعوة الى سبيله، فاذك الا حرفة الفارغين البطالين الذين صحبوا الاماني، وقنعوا من الخلاق بالخسيس القاني،

وهذا لا يفيد ايمان الرجل فضلا عن كونه عالما  
 فلا يباح والحالة هذه لمن كان هكذا أن يحوز أوقافا قصد بها التقرب الى  
 الله والاعانة على اظهار دينه والتماس مرضاته والدعوة الى سبيله ، ومن أكل منها  
 وهو بجانب لهذه الاوصاف فقد أكل ما لا يحل له وما لا يستحقه : وهذا يستفاد  
 من قول الفقهاء : يشترط أن يكون الوقف على جهة بر ولا يستحقه الا من كان  
 من أهل تلك الجهة . وفي الحديث « ان هذا المال حلوة خضرة فمن أخذه بحقه  
 بورك له فيه ورب متخوض في مال الله بغير حق ليس له يوم القيامة الا  
 النار » والاوقاف من مال الله . ولهذا عزل الخليفة المتوكل كل من يتهم  
 بشيء من بدعة الجهمية عن المساجد والقضاء وغيره من الوظائف الدينية  
 وذلك بأمر من الامام احمد رحمه الله . فانه رحمه الله توجه اليه الفتح بن خاقان  
 وزير المتوكل بورقة فيها أسماء القضاة والائمة فقرأها الفتح على الامام فأمر  
 بعزل من يعرف منه شيء من ذلك أو يئتم به فعزل خلق كثير وهو عند  
 المسلمين في ذلك بارّ راشد متبع لامر الله ورسوله

( فصل ) ما جاء في رؤيا الطفيل انه مر على نفر من اليهود فقال  
 لهم : انكم لا تتم القوم لولا انكم تقولون عزير ابن الله . قالوا : وأنتم القوم  
 لولا انكم تقولون ماشاء الله وشاء محمد ، ومر على ملا من النصاري فقال  
 انكم لا تتم القوم لولا انكم تقولون المسيح ابن الله ، قالوا : وأنتم لا تتم  
 القوم لولا انكم تقولون والله والكعبة . فاخبر الطفيل برؤياه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فنهى الناس عن هذه الاقوال وقرر حكم هذه الرؤية  
 والغرض منها هنا ذكر المشابهة بينكم وبينهم في إدراك الخفي فما زعمتموه  
 عيبا مع العمى والجهل بما انتم عليه فاعجب لها من نادرة قال حسان

تدون قتلا في الحرام عظيمة      واعظم من ذا لو يرى الرشد راشد  
صدود كمو عن مسجد الله اهله      واخراجكم من كان لله ساجد

(تنبيه) طول المعاشرة وكثرة المخالطة لها تأثير ظاهر وفعل بين في الاخلاق والطباع والشيم والمقائد والديانات كما هو مشاهد محسوس حتى ان الانسان قد يسري اليه ما جبل بعض الحيوانات عليه كما يشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم «الغلظة في الفدادين أهل البر والشعر، والسكينه في أهل الغنم» ولا يخفى ما أُنتم عليه من كثرة المعاشرة وطول المزاولة لجيرانكم الذين ابتلوا بسب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيار هذه الامة حتى رموم بما يستحى من ذكره، وكثرة ثنائهم وموالاتهم للزنادقة والكفار من اعداء هذه الامة، واهل ماجاء عنكم من الذم والقبيل، هو من ذلك القبيل، شعر

لما رأت اخيها بالامس قد خربت      كان الخراب لها أعدى من الجرب

واما عي بصائركم عما من الله به على هذا الشيخ من النعم الباطنة والظاهرة، وكونه نصب نفسه بحمد الله ومنته لحماية هذا الدين والذب عنه ومراغمة أعدائه، فقام في وجوه من أجازد ماء غير الله والاعتماد عليه، والتوكل على غيره، وذم من حسن حالهم، وذب عنهم وتصدى للرد عليه وتجهيله وتضليله، وقام في وجوه أهل البدع المنكرة كالجهمية والاشاعة والسالمية والكرامية، وقمعهم الله به وصاروا في بلدكم يستترون، وكذلك أهل الموالد والاعباد الجاهلية كبتهم الله بما أبداه وقرره من عيبهم وتضليلهم، وقد من عليه بنشر العلم، وانتفع الناس به بعد ما كاد يهدم في البلاد النجدية، بعد المحنة المصرية، فجدد الله به آثار سلفه الصالح. وجمهور من له معرفة بالعلم وما جاءت به الرسل من أهل هذه البلاد النجدية انما تخرج

عليه وسمع منه وترى بين يديه ومن لم يحط بهذا فهو دون غيره كما لا يخفى  
على عارف والمنصف من الاعداء يعرف بهذا ، وقد عرف العامة والخاصة  
مناصحته لولاة الامور ، وحثهم على ما ينتفعون به في الدنيا والآخرة من  
تحكيم كتاب الله والجهاد لاعلاء كلمته ، ونصحهم عن الاصغاء الى أهل  
الريب والشك في الدعوة الاسلامية والحفاظ على التوحيدية ، الذين ينفونها  
عوجاً ، ولا يحبون ظهور هذا الدين وعلوه ، فهو قد نصح ولولا الامر منهم  
وكبت الله بسببه وأخزى منهم عدداً كثيراً وهو قائم على قضاة تلك  
البلاد في النظر في أحكامهم يرد كثيراً مما أجمع على بطلانه منها وينقضها  
بالقانون الشرعي والمنهاج المرعي وهذا مشهور لا ينكره الا مكابر (شعر)  
وما ضر عين الشمس ان كان ناظراً اليها عيون لم تزل دهرها عمياً  
وقد عرف من كان له فضل وعلم ان كلام أمثالكم ، وبهت أشباهكم  
بما يدل على فضله وجلالته وهيبته وفطانتته وان ذلك مما يزيد الله به  
إن شاء رفعة وشرفاً في الدنيا والآخرة ويوجب إن شاء الله حسن العاقبة  
قال تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو  
خير لكم . لكل منهم ما اكتسب من الاثم . والذي تولى كبره منهم له  
عذاب عظيم ) وقال تعالى ( لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن  
من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أضر كثر ، وان  
تصبروا وتنتقوا فان ذلك من عزم الامور ) ومما يستحسنه الشيخ الاسلام  
ابن تيمية قدس روحه ونور ضريحه قوله

للم تكن لي في القلوب مهابة لم تكثر الاعداء في وتقدح  
كاللث لماهيب خط له الزبي وعوت لهيئته الكلاب النبح

يرموني شزر العيون لانني غلست في طلب العلى وتصبحوا  
وقال أبو الطيب :

واذا أتيتك مذمتي من ناقص فهي الشهادة لي بأني كامل  
وقد ألقى الله السن المسلمين بالثناء والدعاء لهذا الشيخ وزجو أن  
الله يقبل شهادتهم ، ويجب لهم دعوتهم ، ويقبل عثرته وعثرتهم ، اللهم اغفر  
لنا ما لا يعلمون ، واجعلنا خيرا مما يظنون ، والمغفور من اغتر بها الناس  
عليه ، ولم يعرف حقيقة مامنه وما لديه ، اسكن الفوض نعره ان كلامكم  
زاده الله به رفعة وشرفا

كم كان في نكت أسباب اليهوديها الى الخندرة العذراء من سبب  
وأما من بهته فقد أصبح بين أهل الاسلام والكمال كغيري وقال ،  
مرجوما يشب الذمة والمقال ، معدودا في زمرة أهل النقي والضلال  
ما يبلغ الاعداء من جاهل ما يبلغ الجاهل من نفسه

صحية عيتم على الشيخ حرته وطلبه الرزق باتخاذ النخيل والزروع  
مع أن هذا هو حرفة السابقين الاولين من المهاجرين والانصار جمهورهم  
أهل نخيل وحرث ، ولما فتحوا اخير اقتسموها وطاملوا عليها أهلها وضار  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم سببه المعروف ، ولما أحل عمر رضي الله عنه  
اليهود نولي المسلمون الممل فيها بأنفسهم ، وهذا معدود من مناقبهم ، ولم  
يذهبوا اليه ما فهمت اليه اليهود والنصارى ومن شاربهم من هذه الامة  
من الاكل بدينهم ، وجعله آلة تكسب بها الدنيا ويحتال بها على أهل الطبوس  
والاوقاف ، وكثير من علماءكم جزم بأن الحرث أفضل المكاسب ولصوصهم  
موجودة عندكم ، ولكن الهوى والمداوة ادياكم الى أن جعلتم المناقب مثالب



ولا ذنب للشيخ عندكم يقتضي هذا أو يوجهه. لم يحل بينكم وبين ما كلستم ولا رياستكم، ولكن يدعوكم الى الرغبة في الدين، ونشره في بلاد المسلمين، وترك شبه المرتابين والضالين، والرغبة عن تقليد المشايخ الماضين (شعر) أصبحت بين معاشر هجروا الهدى وتقبلوا الاخلاق من اسلافهم قوم أحاول رشدهم وكأنا حاولت تنف الشعر من آثافهم (فصل) بلغنا عن خدتك ومن يلوذ بك انهم أنكروا على الامام بناء المسجد الجامع فقيل له انه قد بناء سعود رحمه الله أو لا فقالوا هذا من باب قوله تعالى (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتنون) وقالوا ومن يصلي في هذا وقد بني من مال حاله كيت وكيت، وهذا يدل على ما قلناه: ان اعتقادكم في الامام مثل اعتقادكم في ابن ثنيان سواء بسواء ومها تكن عند امرىء من خليفة وان خالها تخفى على الناس تعلم وهذا ثابت بنقل العدد الكثير من أهل نجد والاحساء، وانكاره مكابرة ورد للواضحات. وقد علم أن الاقتداء بأهل الدين في البر والخير والعمل الصالح كبناء المساجد ورفع شأنها من أكد ماثرع، ومن أفضل ماسعي فيه وصنع، والاستدلال عليه بقوله تعالى (اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) أقرب للصواب. والله اسأل ان ينصر دينه، ويملي كلمته، ويحسن العاقبة لعباده المؤمنين، وأوليائه المتقين، انه ولي ذلك كله وهو على كل شيء قدير. وصلى الله على نبينا محمد سيد المرسلين، وامام المتقين، وعلى آله وصحبه أجمعين، وسلم تسليما كثيرا

## الرسالة الأربعون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه : رسالة الى محمد بن عون رجل من أهل عمان قد ألفت اليه شبهات وضلالات ، من أضاليل الجهمية النفاة ، فبعث بها الى الشيخ الامام ، وقدوة العلماء الأعلام ، الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ عبدالرحمن . فأجاب عليها بأدل دليل وأوضح برهان ، وقد سأل هذا الجهمي عن هذه الأسئلة فمنها قوله : هل لكلمة التوحيد وهي لا إله إلا الله شروط وأركان وآداب ؟ فان قلت نعم فما هي ؟ ومنها قوله ( الرحمن على العرش استوى ) ما معناه : استواؤه مختص بالعرش أو به وبغيره لانه تعالى ما نفي استواءه من غيره فاذا زعمت ان استواءه مختص بالعرش فمن أي شيء علم ذلك ، وهل أتى سبحانه بحروف المحصر وحروف الاختصاص ، وهل تعرف حروف الاختصاص وحروف المحصر أم لا . وما هي ؟ فاذا قلت مثلاً زيد استوى على الدار فهل علم منه انه لا يستوي على غيره ، والعاقل يعلم ذلك بأدنى تأمل . ومنها قوله : وإذا أقربت بأن الله مكاناً معيناً فما معنى قوله تعالى : ( فأينما تولوا فثم وجه الله ) وقال : ( ونحن أقرب اليه من جبل الوريد ) وقال : ( انه قريب ) وقال ﷺ « حيث ما كنتم فانه معكم » فاذا قلت هذه الآيات مؤولة وأقربت بالتأويل ، فالآية الأولى أولى به لانها بلا تأويل تخالف الاجماع ، وتعارض الآيات والأحاديث ، أما الآيات الأخيرة . فقد قيل في الآية الأولى انها ليست من التشابهات لأن الاستواء معلوم والكيف مجهول ، وما نفي الاستواء عن غير العرش ، هذا كلامه بخروفه نقله الشيخ على مافيه من التحريف واللحن ليعتبر الناظر ، ويعرف المؤمن المذهب حال هؤلاء الجبال الضلال الحيارى ، وقد أجاب عليها رحمه الله افادة لمحمد بن عون اذ كان من أهل التوحيد والاثبات ، ومن جاهد الجهمية في تلك الجهات ، وإلا فليس هذا الجهمي الكافر كفواً للجواب لانه من العجم الطغام ، بل هو أضل من سائمة الانعام ، إذ لا فكرة ثابتة ، ولا روية كاسبة ، ولا طريقة صائبة ، ينشعب بما لم يعط من العلم ، ويتزنى بزني أهل الذكاء والفهم ، وليس له في ذلك ملكة

ولا روية ، ولا معرفة له بالعلوم ولا حذرية ، لا يعرف من الاسلام أصلاً ولا فرعاً ، بل هو ممن ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . وقد موء هذا الجهلي الكافر بهذه السفسطة والجمعجة ، وهرق بهذه الخرقوة والقعقعة ، وظن أن ليس في حى التوحيد من أهله ضيارم ، ولا لتلك الشبه المتهافة من عالم مصارم . كلا والله أن الليث مقترش على برائته لحماية حى التوحيد وقاطنه ، فلا يأتي صاحب بدعة ليقلع من التوحيد الأواسي ، ويهدم منه الرعان الشائحات الرواسي ، إلا ودفع في صدره بالدلائل القاطعة ، والبراهين المنيرة الساطعة ، فرحمه الله من امام جهيد ألمعي ، ومقول بارع لوذعي ، أحكم وأبرم من الشريعة المطهرة أمراسها ، وأوقد منها للورى نبراسها ، وسقى عللاً بعد نهل غراسها ، فأوردت وبسقت أشجارها ، وأينعت بحمد الله ثمارها ، فغنى من ثمارها كل طالب مسترشد ، وورد من معينها الصافي كل موحد

امام هدى فاضت ينابيع علمه	قام الأوام الواردون معينها
فبلتوا الصدي من صفوها وتضلعوا	وضع من تيارهن ميينها
كهذا الذي أبدى معرة جهله	وكن يرى أن قد أجاد رصينها
فضعضها بالرد والمهد جهيد	وأبدى عواراً قد رأى أن يزينها
وما هو إلا كالسراب ببيعة	يلوح لظمان فلاقى منونها
فان كنت مشتاقا الى كشف زهوها	فان الامام الشيخ أبدى كينها
وجلتي ظلام الجهل بالعلم مدحضاً	ضلالات كفر غنها وسمينها
وأطلع شمس الحق للخلق جهرة	وشاد لعمرى للبرية دينها
وقد سمعت أنوار برهان علمه	وقد بلغت غرب البلاد رصينها
ورد على من رد سنة أحمد	ورام سفاها بالهوى أن يشينها
ومن ند من اتباع جهم ونحوم	وقد رام جهلا أن يهد مكينها
بنفي استواء الرب جل جلاله	على عرشه إذ رام أن يستهينها
وقد أوضحت بل صرحت بعلوه	وقرر أعلام الهدى مستهينها
وفي سبع آيات ثبوت استوائه	على العرش فاقرأ يامبين رصينها

وهذا جواب إحدى الورقتين التي أرسلها محمد بن عون وقد تقدم جواب الورقة الثانية فيما سبق ولم أجدها تامة لكن لميس الحاجة إليها أثبتناها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم محمد بن عون  
سبحه الله تعالى وأعانه وبالعلم كله وزانه  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه علينا الله وإياكم  
من عباده الشاكرين وسبق اليكم مكاتبات قبل هذا وقد بلغني ما من الله  
به عليكم من جهادك أهل البدع والاضلال في الإنكار على الجهمية المعطلة  
ومن ولائم، وهذا من أجل النعم وأشرف المطالبات وهو من أوجب الواجبات  
الدينية، فإن الجهاد بالعلم والحجة مقدم على الجهاد باليد والقتال، وهو من  
أظهر شعائر السنة وآكدها، وإنما يختص به في كل عصر ومصر أهل السنة  
وعسكر القرآن وأكابر أهل الدين والأيمان فمليك بالجد والاجتهاد  
واعتد به من أفضل الزاد للمعاد قال تعالى (أنا لننصر رسلنا والذين آمنوا  
في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد \* يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة  
ولهم سوء الدار)

هذا وقد ألقى إلي ورقة جاءت من نحوكم سودها بمض الجهمية  
المعطلة مشتملة على إنكار صلوات الله على خلقه واستوائه على عرشه،  
كما هو رأي جهم وأشياعه، محتجا صاحبها بشبهات كسراب ببيعة من  
نظر اليها من أهل العلم والمعرفة تيقن أنه من الأدلة على أن قائله قد عدم

العلم والايمان والحقيقة ، وانه اضل ممن ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . وقد ابداه قائله ليتشبع بما لم يعط من العلم ، ويتزيا بغيره ، فكشف الله سوءته وابدى خزيه ، وصار كلامه دليلا على جهله ومما ، وضلاله عن سبيل رشده وهداه

فأول مارسم في هذه الورقة المشار اليها قوله وفقك الله لأقوم طريق : هل لكلمة التوحيد وهي لا إله الا الله شروط واركان وآداب ؟ فان قلت نعم فما هي ؟ هذا لفظه وقد عرفت أن هذا الرجل ليس من أهل هذا الفن ولا يدري ماهنالك والتوحيد عند هذه الفرقة الجهمية حقيقة تعطيل الاسماء والصفات لان عندهم تعدد الصفات يقتضي تعدد الموصوف ، والوحدة عندهم والتوحيد ينافي ذلك ، فيثبتون ذاتا مجردة وحقيقة مطلقة غير موصوفة بصفة ثبوتية ، ويفسرون الواحد بانه الذي لا يقبل الانقسام ، هذا كلام شيوخته واسلافه من الجهمية الضالين الذين ينكرون العلو والاستواء ، ويزعمون انه بذاته مستو في كل مكان ، فما تزهوه عن شيء من الاماكن القذرة التي ينزه عنها آحاد خلقه ، فما أجراهم وما أكفرهم ، وما أضلهم عن سواء السبيل ، ونسكروا الاستواء هذا توحيدوه وهذا رأيه ، وأما التوحيد الذي اشتملت عليه كلمة الاخلاص فهو أجنبي عنه لا يدريه وكيف يدري ذلك من أنكر أظهر الصفات التي بنيت عليها كلمة الاخلاص واستحق بها الرب ماله من صفات الالهية والربوبية والكمال المطلق فما للجهمية وهذا - وهم انما يعبدون عدما ؟ وانما يبحث عن هذا ويدريه من يعبد إلها واحدا فردا صمدا

وشروط كلمة الاخلاص يعرفها بحمد الله صغار الطلبة من المسلمين

أهل الاثبات ، ويتبين ذلك بتعريف الشرط : وهو انه ما يلزم من عدمه  
العدم ولا يلزم من وجوده الوجود لذاته . واذا عرف هذا فالعقل يلزم من  
عدمه العدم والتمييز يلزم من عدمه العدم والعلم يلزم من عدمه العدم ،  
هذه شروط الصحة . وأما شروط القبول فالالتزام والايتار والرضا .  
واذا اجتمعت هذه الشروط حصل القول المنجي ، والشهادة النافعة  
ومصدر هذه الشروط . عن علم القلب وعمله وهناك يصدر التلفظ بهما عن  
يقين وصدق ، والجهمية لم يتصفوا بشرط من هذه الشروط وقد صرح  
أهل السنة بذلك ، وحاجة معطلة الصفات الى معرفة التوحيد في العبادات  
كحاجة من عدم الرأس من الحيوانات الى الرسن قال أبو الطيب

فقر الجبول بلا علم الى أدب فقر الجمار بلا رأس الى رسن

ولها ايضا شروط منها معرفة الاله الحق بصفات كماله ، ولعموت  
جلاله التي علوه وارتفاعه واستواؤه على عرشه من أظهرها وأوجبها ، وكذلك  
معرفة أمره ونهيه ودينه الذي شرعه والوقوف مع أمر رسوله وحدوده  
ومنها كون الطبيعة لينة متقادة سلسلة قابلة . وهذه الشروط معدومة في  
السائل قد اتصف بضدها معبوده مسلوب الصفات لا وجود له في الحقيقة  
وأمره ونهيه منبوذ عند هذه الطائفة لا يهتمدون بكتابه ، ولا يأتمرون  
بأمره ، والمعول عندهم على شبهات منطقية ، وخيالات كلامية ، يسمونها قواطم  
عقلية ، ومقدمات يقينية ، ونصوص الكتاب والسنة عندهم ظواهر لفظية ،  
وأطلة ظنية . وأما طبائهم فأقسى الخلق واعتام وأعظمهم رداً على الرسل  
واعتمادا على أقوال الصابئة والفلاسفة وأمثالهم من شيوخ القوم الذين  
لم يلتفتوا الى ما جاءت به الرسل ، ولم يرفعوا به رأسا فضلا عن معرفته

وقبوله ، فإلهذا السائل وآداب كلمة الاخلاص ؟ وأما الاركان فركناها  
التني والاثبات نفي استحقاق الالهية عما سوى الله واثباتها لله وحده  
على وجه الكمال

وأما الآداب فالدين كله يدخل في مدلولها وآدابها وارفع مراتب  
الآداب وأعلاها مرتبة الاحسان وهي أعلا مقامات الدين وبسطها يعلم  
من معرفة شعب الايمان وواجباته ومستحباته ، وعندهم أن الايمان مجرد  
التصديق فلا يشترط عمل القلب وعمل الأركان في حصول الحقيقة المميزة  
بين المسلم والكافر . هذا رأي الجهمية الجبرية فالاعمال ليست من مسماه ،  
والتصديق والاخلاص ليسا من اركانه ، وهذا يعرفه صغار الطلبة فكيف  
يتشرح هذا الجهمي للمليس من فنه ولا من علمه ؟ وفي المثل : ليس هذا عشك  
فأدر جي . والمقصود إفادة مثلك واما السائل فليس كفوا للرشاد للهدى  
ثم قال الجهمي في ورقته قوله تعالى ( الرحمن على العرش استوى )  
ما معناه ؟ استواؤه مختص بالعرش او به وبغيره ؟ لانه تعالى  
ما نفي استواؤه عن غيره ، فاذا زعمت ان استواؤه مختص بالعرش فمن  
اي شيء علم ذلك ؟ وهل اتى سبحانه بحرف الحصر وحروف الاختصاص ؟  
وهل تعرف حروف الاختصاص وحروف الحصر ام لا ؟ وما هي ؟  
فاذا قلت مثلا زهد استوى على الدار فهل علم منه انه لا يستوي على غيره ؟  
والماقل يعلم ذلك بأدنى تأمل اه

وجوابه ان يقال قد ثبت من غير طريق عن مالك بن انس  
رحمه الله وعن شيخه ربيعة بن عبيد الرحمن بل ويروى عن ام سلمة ام  
المؤمنين رضي الله عنها انهم قالوا : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول . وفي

بعض طرقه : والكيف غير معقول . والسؤال عنه بدعة . وزاد مالك فقال  
 للسائل وما اراك الارجل سوء . وامر به فأخرج . وعلى هذا درج اهل السنة  
 من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وقتنا هذا ولم يخالف في ذلك  
 إلا الطائفة الضالة الملعونة الجهمية واشياخهم من غلاة الانجارية والحلولية  
 وأما أهل السنة فمرفوا المراد وعقلوه ومنعتهم الخشية والهيبة والاجلال  
 والتعظيم من الخوض والمراء والجدال والكلام الذي لم يؤثر ولم ينقل .  
 وقد عرفوا المراد من الاستواء وصرح به أكبر المفسرين وأهل اللغة  
 فثبت عنهم تفسيره بالعلو والارتفاع ، وبعض أكبرهم صرح بأنه صمد  
 ولكنهم أحجموا عن مجادلة السفهاء الجهمية تعظيماً لله ، ونزهة لرب البرية  
 وإذا أخبر رجل ذكره انه استوي على العرش وعلا وأرتفع وكل المخلوقات  
 وسائر الكائنات تحت عرشه وهو بذاته فوق ذلك وفي الحديث « أنت  
 الظاهر فليس فوقك شيء » . فاذا عرف هذا عرف معنى اختصاص  
 العرش بالاستواء وان هذه الصفة مختصة بالعرش وقد ثبت انه صلى الله  
 عليه وسلم قال للرجل الذي قال له انا نستشفع بك على الله وبالله عليك  
 قال « الله أكبر الله أكبر ! إن شأن الله أعظم من ذلك » وبحك أتدري  
 ما الله ؟ الله على عرشه . وأشار بيده كالقبة . وأنه لينط به أطيط الرجل الجديد  
 براكبه . وهذا الحديث لا يستطيع سماعه الجهمي ، ولا يؤمن به الأهل  
 السنة والجماعة الذين عرفوا الله بصفات كماله وعرفوا عظمته وأنه لا يليق  
 به غير ما وصف به نفسه من استوائه على عرشه ، ونزهوه ان يستوي على  
 ما لا يليق بكماله وقده من سائر مخلوقاته  
 ومن أصول أهل السنة والجماعة أنه سبحانه لا يوصف إلا بما وصف به



نفسه ولم يصف نفسه بأنه استوى على شيء غير العرش وكذلك رسله وأنبياءه  
وورثتهم لم يصفوه إلا بما وصف به نفسه، فانكار هذا الجهمي اختصاص الاستواء  
بالعرش تكذيب لما جاءت به الرسل، ورد لما فطر الله عليه بني آدم من  
التوجه إلى جهة العلو وطلب معبودهم والمهم فوق سائر الكائنات. (فبعداً  
للقوم الظالمين) وتخصيص العرش بالاستواء نص لا<sup>(١)</sup> لم يستوعب غيره.  
والسائل أعجبي لاخبرة له بموضوع الكلام ودلالاته. قال الحسن في  
مثل هؤلاء دهمتهم العجمة، ونفي الاستواء عن غير العرش معلوم من  
السياق مع دلالة النص والاجماع والفطرة كذلك دلالة الاسماء الحسنى  
كالعلي والاعلى والظاهر ونحو ذلك، ولفظ العلو والارتفاع والصعود يشعر  
بذلك ويستحيل أن يستوي على شيء مما دون العرش لوجوب العلو  
المطلق والفوقية المطلقة

(وأما قوله) وهل أتى سبحانه بحرف الحصر والاختصاص؟ فدلالة  
الكلام على الحصر والاختصاص تارة تكون بالحروف وتارة تكون بالتقديم  
والتأخير، وتارة تكون من السياق، وتارة تكون بالاقتران على المذكور  
في الحكم ولا يختص الاختصاص بالحروف قال تعالى (إياك نعبد  
وإياك نستعين) وهذا الضمير الظاهر ليس من حروف الحصر وإنما  
عرف واستفيد من التقديم والتأخير<sup>(٢)</sup> وتارة يستفاد من الحروف كقوله  
«إنما الأعمال بالنيات» وكقوله (إنما الحكم لاله واحد) وتارة من الاستثناء  
بالبعد النفي كقوله (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - وما محمد إلا رسول قد

(١) والظاهر أن الأصل: في أنه الخ (٢) أي من تقديم المفعول وهو إياك

وتأخير عامله وهو نعبد ونستعين

خلت من قبله الرسل ) ونحو ذلك والسائل حصرها يظنها منحصرة في الحروف وهذا من جهله ثم يسأل هنا عن أقسام الحصر كم هي وما الفرق بين حصر الافراد وحصر القلب والحصر الادعائي ومقابلته ويسأل هل دلالة الحصر نصية أو ظاهرية وهل هي لفظية أو عقلية وما أظنه يحسن شيئا من ذلك وإذا أخبر تعالى أنه استوى على العرش فلا يقال يجوز أنه استوى على غيره ، لوجوه منها أنه لا يوصف إلا بما وصف به نفسه والتجاسر على مقام الربوبية بوصفه بما لم يصف به نفسه وزيادة نعمت لم يعرف عنه ولا عن رسله قول على الله بغير علم ، وهو فوق الشرك في عظم الذنب والاثم <sup>(١)</sup> ، واكذب الخلق من كذب على الله . قال الله ( قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن - الى قوله - وإن تقولوا على الله مالا تعملون )

( الوجه الثاني ) أن الله سبحانه يستحق من الصفات أعلاها وأجلها وأشرفها والعرش أعظم المخلوقات وهو سقفا الأعلى وقد وصفه الله تعالى بالعظم فقال ( رب العرش العظيم ) وقال ( ذو العرش المجيد ) ووصفه بالسعة فقال ( وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما ) وهو العلي العظيم ( فكيف يوصف بالاستواء على مادونه وقد تمدح وأثنى على نفسه باستوائه عليه ووصفه بما لم يصف به غيره من مخلوقاته

( الوجه الثالث ) أن تمثيله بقول القائل زيد استوى على الدار وأن ذلك لا يعلم منه أنه لا يستوي على غيرها - فهذا جهل عظيم والكلام يختلف

(١) يعني أن هذا النوع من الكفر أعظم لإيمان كفر الشرك ، واستشهد عليه بالآية التي ذكرت اصول المحرمات بطريقة التزقي من الأدنى إلى مافوقه تحريما وكفرا . وعمل الحق ابن القيم ذلك بان الشرك كفر قاصر عنه على صاحبه . والقول على الله بغير علم كفر معمد بضل به خلق كثير

باختلاف حال الموصوف وما يليق له من الصفات ، وأصل ضلال هذه الطائفة أنهم فهموا من صفات الله الواردة في الكتاب والسنة ما يليق بالخلق ويختص به فلذلك أخذوا في الإلحاد والتعطيل ، شبهوا أولاً وعطلوا ثانياً ؛ ( الوجه الرابع ) أن هذا التمثيل الذي أبداه السائل قد نص القرآن على إبطاله قال تعالى ( فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون ) وأصل الشرك تشبيه المخلوق بالخالق

﴿ فصل ﴾ قال الجهمي في ورقته : وإذا قررت لله مكاناً معيناً فما معنى قوله تعالى ( فأينما تولوا فثم وجه الله ) وقال ( ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ) وقال انه ( قريب ) وقال صلى الله عليه وسلم « حينما كنتم فانه معكم » فإذا قلت هذه الآيات مؤولة وأقررت بالتأويل فالآية الأولى أولى به لأنها بلا تأويل تخالف الإجماع وتعارض الآيات والأحاديث ؟ أم الآيات الأخيرة ؟ فقد قيل في الأولى إنها من التشابهات ، لأن الاستواء معلوم والكيف مجهول وماتني الاستواء عن غير العرش هذا كلامه بحروفة نقلناه على ما فيه من التحريف واللحن ليعتبر الناظر ويعرف المؤمن المثبت حال هؤلاء الجهال الضلال الحياري

أما قوله فإذا قررت لله مكاناً معيناً — فاعلم أن أهل السنة والجماعة ورثة الرسل وأعلام الهدى لا يصفون الله الإبما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله من غير زيادة ولا نقص ؛ ينزهون حيث انتهى بهم تعظيماً للموصوف وخشية وهيبة واجلالاً

وأما أهل البدع فيخوضون في ذلك ويصفونه بما لم يصف به نفسه ويلحدون فيما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ولا يتعاشون من

الكلام في ذلك بالبدع التي لا تعرف . وقد ذم الله هذا الصنف في كتابه  
 ووصفهم بالخوض بما لم يأتيهم عنه ولا عن رسله . وذكر الله عن أهل النادر  
 أنهم قالوا لما قيل لهم (مأساكم في سقر) قالوا لم نك من المصلين . ولم نك  
 نطعم المسكين . وكنا نخوض مع الخائضين (فوصفهم بالتوسع طاعته وعدم  
 الانقياد لعبادته بقوله (لم نك من المصلين) ووصفهم بعدم الاحسان  
 والمعروف بقوله (ولم نك نطعم المسكين) ووصفهم بالخوض في شأن  
 دينهم وما جاءت به رسالهم وعدم وقوفهم مع ما أمروا به وتعمد بهم إلى  
 ما يروونه ويهوونه بقوله (وكنا نخوض مع الخائضين) وهذا حال أهل  
 البدع والضلالات الذين لم يؤسسوا دينهم على ما جاءت به الرسل

إذا عرفت ذلك فلفظ المكان لم يرد نفيا ولا إثباتا وقد يراد به معنى صحيح  
 كالمعلو والاستقواء والظهور قد يراد به غير ذلك من الأماكن المحصورة  
 فالواجب ترك المشبه والوقوف مع نصوص الكتاب والسنة فيقال لهذا  
 الجهمي نحن لا نفرقه من الصفات إلا ما نطق به الكتاب العزيز وصحت به  
 السنة النبوية ولا يلزم من اثبت ذلك شيء من البدعيات والأوضاع المختلفة  
 وأما قوله (فأينما تولوا فثم وجه الله) فيه باق الآية الكريمة يدل  
 على أنها في شأن القبلة قال ابن عباس خرج نجر من أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في سفر قبل تحويل القبلة فأصابهم الضباب وحضرت  
 الصلاة وصلوا وتحروا القبلة فلما ذهب الضباب استبان لهم أنهم لم يصيبوا  
 فلما قدموا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنزلت هذه الآية  
 وقال ابن عمر نزلت في المسافرين يعني التطوع حينما توجهت به راحلته . وقال  
 هكرمة نزلت في تحويل القبلة ، وقال أبو العالية عبرت اليهود المؤمنين لما

صرفت القبله فنزلت هذه الآية ، وقال مجاهد والحسن نزلت في الداعي يستقبل اي جهة كان لانهم قالوا لما نزلت ( ادعوني استجب لكم ) ان ندعوه ؟ قال الكلبي ( فثم وجه الله ) فثم الله يعلم ويرى ، والوجه صلة كقوله ( كل شيء هالك الا وجهه ) اي الا هو . وقال الحسن ومجاهد وقتادة ومقاتل بن حيان فثم قبله الله ، والوجه والوجهة والجهة القبلة وقوله ( والله واسم عليهم ) ختم هذه الآية بهذين الاسمين الشريفين يشعر بماقاله الكلبي من انه يعلم ويرى . ومن كان له ادني شعور بعظمة الله وجلاله عرف صغر المخلوقات باجمها في جنب ماله تعالى من الصفات المقدسة ولم يحتاج في قلبه ريب ولا شك في الايمان بهذه النصوص كلها وعرف الجمع بينها وبين ما تقدم . فسبحان من جلت صفاته ، عظمت أن يحاط بشيء منها

وأما قوله ( ونحن أقرب اليه من حبل الوريد ) فهذا القرب لا ينافي علوه على خلقه واستواءه على عرشه ، وفي الحديث « وانت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء » ولا يعرف هذا من ضائق نطقه عن الايمان بما جاءت به الرسل وانما يعرفه رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين . ومن أسمائه العلي ، الاعلى ومن أسمائه القريب المجيب ، ومن أسمائه الظاهر الباطن . وكذلك قوله تعالى ( واذا سألك عبادي عني فاني قريب ) وقد حرف السائل هذه الآية وقال انه قريب وهذا قرب خاص يدعيه وفي الحديث « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » حال السجود غاية في العبودية والخضوع ولذلك صار له قرب خاص لا يشبهه سواء وهذا مما يبين لك بطلان قول الجهمي : إنه بذاته في كل مكان . ولو كان الاسر كما قال الضال لم يكن للمصلي والداعي خصوصية بالقرب ولكان المصلي وعابد

الصنم سواء في القرب اليه تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً. قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى: المعية نوعان عامة وهي معية العلم والاحاطة كقوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) وقال (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا). وخاصة وهي معية القرب كقوله (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون - إن الله مع الصابرين - وإن الله ليعلم المحسنين)

فهذه معية قرب تتضمن الموالاتة والنصر والحفظ، وكلا المعيتين مصاحبة منه للعبد، لكن هذه مصاحبة اطلاع واحاطة، وهذه مصاحبة موالاة ونصر واطاعة، فمع في لغة العرب للصحبة الثلاثة لا تشمر بامتزاج ولا اختلاط ولا مجاورة ولا مجاورة، فن ظن شيئاً من هذا فمن سوء فهمه أي وأما القرب فلم يقع في القرآن إلا خاصاً وهو نوعان: قربه من داعيه بالاجابة، وقربه من عابده بالاثابة، فالاول كقوله تعالى (وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) ولهذا نزلت جواباً للمصاحبة رضي الله عنهم، وقد سألو رسول الله ﷺ: أرينا قريب فنناجيه؟ أم بعيد فنناديه؟ فأنزل الله هذه الآية، والثاني كقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، وأقرب ما يكون العبد من ربه في جوف الليل» فهذا قربه من أهل طاعته وفي الصحيح عن أبي موسى رضي الله عنه قال: كنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فارتفعت أصواتنا بالتكبير فقال «يأيها الناس أربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غائباً ان الذي تدعونه سميع قريب أقرب الى أحدكم من عنق راحلته» فهذا خاص بالداعي دعاء العبادة والثناء والحمد

وهذا القرب لا ينافي كمال مبادنة لرب خلقه واستوائه على عرشه بل مجامعه  
وبلازمه فانه ليس كقرب الاجسام بعضها من بعض تعالى الله علواً كبيراً. ولكنه  
نوع آخر والعبد في الشاهد يجد روحه قريبة جداً من محبوب بينه وبينه  
مفلووز تنقطع فيها أعناق المطي ويمجده أقرب اليه من جلوسه كما قيل  
الارب من يدنو ويزعم أنه يحبك والنائي أحب وأقرب  
وأهل السنة أولياء رسول الله صلى الله عليه وسلم وورثته وأحباؤه  
الذي هو عندهم أولى بهم من أنفسهم وأحب اليهم منها يمجدون نفوسهم  
أقرب اليه وهم في الاقطار النائية عنه من جيران حجرته في المدينة ، والمحجون  
المشتاقون للكعبة البيت الحرام يمجدون قلوبهم وأرواحهم أقرب اليها من  
جيرانها ومن حولها ، هذا مع عدم تأثي القرب منها فكيف بمن يقرب  
من خلقه كيف يشاء وهو مستو على عرشه . وأهل الذوق لا يلتفتون  
في ذلك إلى شبهة مبطل بعيد من الله خلي من محبته ومعرفة ، والقصد  
ان هذا القرب يدعو صاحبه الى ركوب المحبة وكلما ازداد حبا ازداد قربا ،  
فالمحبة بين قرينين : قرب قبلها او قرب بعدها ، وبين معرفتين : معرفة قبلها حملت  
عليها ، ودعت اليها ، ودلت عليها ، ومعرفة بعدها هي من نتائجها وآثارها  
وأما مشكلة الاشتقاق فينبغي أن يسئل هذا أولا ما معنى الاشتقاق  
وما يراد به عند المحققين ؟ وأنه زعم أنه أخذ الاسماء من مصادرها ، وأن  
المصادر متقدمة ، فهذا يلزم عليه سبق مادة أخذ منها الاسم ، ومجرد القول  
بهذا لا يرضى عند المحققين من أئمة الهدى ، فان عرف ذلك وأجابك عن  
معنى الاشتقاق على الوجه الذي أشرنا اليه فأخبره أن البصريين  
والكوفيين اختلفوا في الاسم من حيث هو هل مشتق من السمو أو من

السمة؟ ذهب البصريون إلى الاول، والكوفيون إلى الثاني، وأصله عند  
 البصريين سمو على وزن فعل حذفت لام الكلمة وهي الواو، ثم سكن  
 أوله تخفيفاً، ثم أتى بهمزة الوصل توصلاً بالنطق بالسكان فصار « اسم » وعليه  
 فوزنه إفع، فقيه أمالات ثلاثة وهي الحذف، ثم الاسكان، والاتيان بهمزة  
 نوصل. وأما على مذهب الكوفيين فأصله وسم على وزن فعل حذفت  
 فاء الكلمة وهي الواو اعتباراً، ثم عوض عنها همزة الوصل وعلى هذا  
 فوزنه إعل، ويستل عن معنى الأعلال وما يقابله، وعن الاشتقاق الأكبر  
 والاصغر والكبير، وعن معنى الاشتقاق في الأكبر مع اللبابة في أكثر  
 الحروف مامعناه، فإذا أجابك عن هذا فاجبه عن سؤاله وإلا فكيف سأل  
 عن التفاصيل من أوضاع القواعد واجمل

وأما سؤاله عن الفرق بين القدر والقضاء، فإن القدر في الأصل  
 مصدر قدر، ثم استعمل في التقدير الذي هو التفصيل والتبيين، واستعمل  
 أيضاً بعد الغلبة في تقدير الله للكائنات قبل حدوثها. وأما القضاء فقد  
 استعمل في الحكم الكوني بجرى الأقدار وما كتب في الكتب الاولى،  
 وقد يطلق هذا على القدر الذي هو التفصيل والتميز، ويطلق القدر أيضاً  
 على القضاء الذي هو الحكم الكوني بوقوع المقدرات، ويطلق القضاء على  
 الحكم الديني الشرعي، قال تعالى (ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجاً مما  
 قضيت) ويطلق القضاء على الفراغ والتمام (فاذا قضيت الصلاة) ويطلق  
 على نفس الفعل، قال تعالى (فاقض ما أنت قاض) ويطلق على الاعلام  
 والتقدم بالخبر قال تعالى (وقضينا إلى بني اسرائيل) ويطلق على الموت  
 ومنه قوله: قضى فلان أي مات، قال تعالى (ونادوا يامالك ليقض علينا



ربك ) ويطلق على وجود المذاب قال تعالى ( وقضى الامر ) ويطلق على التمكن من الشيء وتماه كقوله ( ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه ) ويطلق على الفصل والحكم كقوله ( وقضى بينهم بالحق ) ويطلق على الخلق كقوله ( فقضاهن سبع سموات في يومين ) ويطلق على الحتم كقوله ( وكان أمراً مقضياً ) ويطلق على الامر الديني كقوله ( وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا اياه ) ويطلق على بلوغ الحاجة ومنه قضيت وطري ويطلق على إلزام الخصمين بالحكم ، ويطلق بمعنى الاداء كقوله تعالى ( فاذا قضيتهم مناسككم ) والقضاء في الكل مصدر ، واقتضى الامر الوجوب دل عليه ، والاقضاء هو العلم بكيفية نظم الصيغة ، وقولهم لا أقضي منه العجب . قال الاصمعي : يبقى ولا ينقض . وقال السائل مامعنى قوله صلى الله عليه وسلم « وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار » وأي شيء حقيقة البدعة ، وهل يؤول الكلام أم لا ؟ فاذا قلت لا فأكثر ما تستعملونه في شرب القهوة ولبس المحارم وغيرها بدعة لا تثبت من الرسول صلى الله عليه وسلم ولا ممن يعتبر بهم

جوابه أن يقال هذا السؤال دليل على جهل السائل بالرواية والدراية وباللسان العربي ، فكلام هذا الضرب من الناس يكفي من هداه الله ، وفي هذا بيان جهلهم وضلالهم ، أما جهله بالدراية فن وجوه : أحدها قوله هل يؤول الكلام أم لا ؟ والتأويل في عرف هؤلاء صرف الكلام عن ظاهره ، وعن المعنى الراجح إلى المعنى المرجوح ، ومن سلك هذه الطريقة في أخبار الرسول ونصوص القرآن فقد فتح على نفسه باب الالحاد والزندقة ، وليس في كلام الله وكلام رسوله مظاهره ومعناه الراجح

غير المراد لان الظاهر هو اللائق بحال الموصوف وبلغة المتكلم وعرفه  
 لا ما يظنه الاغبياء الجاهل مما لا يصح نسبه الى الله والى رسوله ، وكذلك  
 قوله : أكثر ما تستعملونه من شرب القهوة ولبس المحارم بدعة . وهذا من  
 أدلة جهله وعدم معرفته الاحكام الشرعية والمقاصد النبوية ، فان الكلام  
 في العبادات لافي العادات ، والمباحث الدينية نوع ، والعادات الطبيعية  
 نوع آخر ، فما اقتضته العادة من أكل وشرب ولبس ومركب ونحو ذلك  
 ليس الكلام فيه ، والبدعة ما ليس لها أصل في الكتاب والسنة ، ولم يرد  
 بها دليل شرعي ، ولم تكن من هديه صلى الله عليه وسلم وهدي أصحابه  
 وأما ماله أصل كإرث ذوي الارحام وجمع المصحف والزيادة في حد الشارب  
 وقتل الزنديق ونحو ذلك فهذا وان لم يفعل في وقته صلى الله عليه وسلم فقد دل  
 عليه الدليل الشرعي ، وبهذا التعريف تنحل اشكالات طالما عرضت في المقام  
 وأما ما فيه من جهة اللسان العربي فان هل لا تقابل بأمر لان ما يقابل  
 بأمر همزة الاستفهام كما يعلم من محله ، ومنها قوله لا تثبت من الرسول  
 فان الاثبات يتعدى بمن لا بمن ، وكذلك قوله ولا ممن يعتبر بهم ، فان  
 الاعتبار نوع والاعتداد نوع آخر فيعتمد بالصالحين وأهل العلم ، والاعتبار  
 لا يختص بهم ، بل لما ذكر تعالى فعل بني النضير بأنفسهم وديارهم قال (فاعتبروا)  
 يا أولي الابصار ) وذكر السائل سؤالاً عن الترشيح والاطلاق أيهما أبلغ  
 وكذلك الاطلاق والتجريد فينبغي ان يسأل عن الترشيح والاطلاق  
 والتجريد ما يراد بهن عند أهل الفن ؟ فان عبارته تفيد عدم معرفته ، اذ  
 لا مقابلة بين الترشيح والاطلاق والتجريد في الابلغية فسؤاله نص ظاهر  
 في جهله ، فان الترشيح يراد به نقوية الشبه بين المشبه والمشبه به بأن يذكر

ما هو من خواص المشبه به كقوله : أنشبت المنية أظفارها . فإن هذا من ذكر التقوية بما هو من خواص المشبه به وهي الاظفار ، فالترشيح قوى المعنى المراد ، وأما الاطلاق في الاستمارة فيقابله التقييد ، والتجريد معناه ان يجرد المنتكلم من نفسه مخاطبا كقول الشاعر

. . . . .

وأيضاً فالبلغة تختلف باختلاف الاحوال فتوصف بها الكلمة والكلام والمتكلم وحقيقتها مطابقة الكلام مقتضى الحال ، فإن كان الحال يقتضي الترشيح فهو أبلغ والا فلكل مقام مقال ، وأما الاخبار عن الاسم بالذي فهو كثير في القرآن وغيره قال تعالى ( الله الذي خلق السموات والارض ) فأخبر بالذي عن اسمه الشريف الذي هو أعرف المعارف ، و (الذي) اسم أيضاً بخلاف ما يفيد السؤال ، وأما الاخبار عن اسم بأل فكقول الشاعر \* ما أنت بالحكم الترضى حكومته \* وكذا كل فعل مضارع دخلت عليه أل . وأما الاخبار عن اسم من الاسماء بالذين فكقوله تعالى (الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع ، الذين احسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) وأما الاخبار بالذين فكقوله (وقال الذين كفروا ربنا انا الذين اضلانا من الجن والانس) وقال تعالى (واللذان ياتيانها منك فآذوها) وأما الكل والكلّي فالكل يراد به الجميع كقوله : كل المؤمنين يدخلون الجنة : والكلّي ما يقع على الاكثر والغالب كقوله : كل بني تميم يحملون الصخرة العظيمة يقول جامع الرسائل

هذا آخر ما وجد من هذه الرسالة . والحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات

## الرسالة الحادية والاربعون

وله أيضا قدس الله روحه وتورضه منظومة فيما جرى من مفاسد العساكر  
 والبوادي، وما حصل قبل ذلك من ظهور الاسلام وسوايف الايادي، بدعوة شيخ  
 الاسلام محمد بن عبد الوهلب، اجزل الله الاجر والثواب، وأدخله الجنة بغير  
 حساب ولا عذاب، فانتشرت بدعوته الملة الاسلامية، والطريقة المحمدية، واستقام  
 الاسلام وانتشرت اعلام الجهاد، وانمحت آثار الضلالة والفساد. ولما كانت هذه  
 المنظومة من جملة الرسائل والاجوبة على المسائل وكانت من غرر القصائد، وبدائع  
 القوائد، وأشد ما يكون على الاعداء وثباتها، تعين بل وجب اثباتها، وقد انشأها  
 رحمه الله وهو اذ ذاك في شدة مقاساة أهوال تلك القن، ومعاناة اقبال تلك الحوادث  
 والحزن، وقلة من المساعد، وكثرة من المعاند والمكابد، تغدو عليه الراحيف وتروح،  
 وتظهر انياب النفاق اذ ذاك وتلوح، ونم من يقود المشركين، ويؤثرهم على عباد الله  
 الموحدين، وقد ابتلي الناس مع ذلك بحجور الأئمة والولاة، واستباح الاموال والدماء  
 طغاة الحضرة والبوادي العتاة، وأصبح اهل الحق ما بين معاقب مكبل في  
 الحديد، وما بين شريد في القبائل طريد، فاشتد البلاء واعضل الناس، وكثر الجبل  
 وعظم الالتباس، وقلت الديانة في كثير من الناس، وساروا الى البلاد التي هجمت  
 عليها عساكرهم، وظهرت بها أنواع الفسوق والمناكر، وصار لاهل الرفض والشرك  
 بها الصولة، وكان لهم في تلك الجهات الغلبة والدولة، وضيعت بها احكام الشريعة  
 المطهرة، وظهرت بها احكام الكفرة الفجرة، فبذل الجهد والاجتهاد بإرسال الرسائل  
 والنصائح، وحذرهم اسباب الندم والفصائح، كما قد مر عليك ويأتي ان شاء الله من  
 الرسائل في التخليط في السفر والركون اليهم بأوضح البراهين والدلائل. والمنظومة  
 جواب ايات وردت عليه نحو من عشرين بيتا قال رحمه الله وعطاه

ورد من بعض الادباء ما صورته:

رسائل شوق دائم متواتره الى فرع شمس الدين بدر المنابر  
 سلاطة مجد من كرام عشائره يعيد بدعاً من كنوز المحابر

ويدي لك التوحيد شمساً منيرة  
سقياً لعمدكو<sup>(١)</sup> عهد الشريعة والتقى  
مدارس وحي شرفت بأكابر  
خياري أكابر بلغ سلامي وتحفة  
وأعظم من ذا يا خليلي كتاب  
ويبدو بها التعطيل والكفر والزنا  
فقد سامنا الأعداء في كل خطة  
أننا نحن لدينا للضلالة شبيعة  
وقابلهم بالسهل والرحب عصبة  
يقولون لكننا رضىنا تقيّة  
فضحك وهو واهتزاز وفرحة  
مجالس كفر لا يعاد مريضها  
ويرمون أهل الحق بالزيف ويحهم  
وأما ربا العلم فهي دوارس  
مصائب يكاد المستجن بطيبة  
فجد لي برد منك تبرد لوعتي  
وتنصر خلاً في هواك مباعداً  
فاكثر أو اقل ما لها الدهر صاحب  
فأجاب رحمه الله بما يشايع الصدور ، ويبعث الاذسراح والسرور ،  
ويجدي به في كل ركب وناد . وهذا نصه :

رسائل اخوان الصفا والعشائر  
تذكرنا أيام وصل تقدمت  
ليالي كانت للسعود مطالعاً  
وطائرهما في الدهر أيمن طائر  
أتتك فقابل بالني والبشائر  
وعهداً مضى للطيبين الاطاهر

(١) كذا وهو مختل الوزن ولعل أصله : سقى عهدكم الخ

وكان بها ربيع المسرة أهلاً  
وفيه الهداة العارفون برهيم  
محارمهم تملو بها كل سنة  
مناقبهم في كل مصر شهيرة  
وفيه من الطلاب للعلم عصابة  
وفيه الحماة الناصرون لربهم  
وهندية قد أحسن للعين صقلها  
ورومية خضراء قد ضم خوفها  
وكانت بهم تلك الديار مقيمة  
غدت بهم تلك الفتون وشتوا  
وحل بهم ما حل بالناس قبلهم  
وبدل منهم أوجهاً لا تسرفني  
يذكرنيهم كل وقت وساعة  
وارملة تبكي بشجو خنينها  
وهذا زمان الصبر من لك بالتي

(فصل) فيما جرى من مفاسد العساكر والبوادي

ودارت على الاسلام اكبر فتنة  
وذلت رقاب من رجال أعزة  
وأضحى بنو الاسلام في كل مآزق  
وهتك ستر للحرائر جهرة  
وجاؤا من الفحشاء مالا يعده  
وسلت سيوف البغي من كل غادر  
وكانوا على الاسلام أهل تناصر  
تروور هو غرث السباع الضوامر  
بايدي غواة من بواد وحاضر  
ليب ولا يحصيه نظم لشاعر

وبات الايامى في الشتاء سواغباً  
وجاءت غواش يشهد النص انها  
وجر زعيم القوم للترك دولة  
ووازره في رأيه كل جاهل  
وأخر يبتاع الضلالة بالهدى  
وثالثهم لايمبأ الدهر بالتي  
ولكنه يهوى ويعمل للهوى  
وقد جاءهم فيما مضى خير ناصح  
وينتقم من قمر ظلما مضلة  
وينخبهم أن السلامة في التي  
فلما أتاهم نصرذي تعرش واحتوى  
سعوا جهدهم في هدم ماقد بني لهم  
وساروا لاهل الشرك واستسلموا لهم  
ومذا رسلوها أرسلوها ذميمة  
وباؤا من الخسران بالصفة التي  
وصار لاهل الرفض والشرك صولة  
وعاد لديهم للواط وللخنا  
وشقت شمل الدين وانبت حبله  
واذن بالناقوس والطبل أهلها  
وأصبح أهل الحق بين معاقب  
فقل للغوي المستجير بظلمهم

يبكين أزواجا وخير المشائر  
بما كسبت أيدي الغواة الفوائد  
على ملة الاسلام فعل المساكين  
يروح ويندو آثما غير شاكر  
ويختال في ثوب من الكبر وافر  
تبيد من الاسلام عزم المذاكر  
ويصبح في بحر من الريب غامر  
امام هدى يتي ربيع المفاخر  
لسالكها حر اللظى والمساخر  
عليها خيار الصحب من كل شاكر  
أكابرهم كنز الله والذخائر  
مشايخهم واستنصحوها كل داغر  
وجاؤا بهم مع كل لافك وساحر  
تهدم من ربح الهدى كل عامر  
يئوس بها من دهره كل خاسر  
وقام بهم سوق الردى والمنابر  
معاهد يندو نحوها كل فاجر  
وصار مضاعا بين شر العساكر  
ولم يرض بالتوحيد حزب المزامر  
وبين طريد في القبائل طائر  
ستحشر يوم الدين بين الاصاغر

ويكشف للرتاب أي بضاعة  
ويعلم يوم الجمع أي جنابة  
أضاع وهل ينجو بحير ام عامر  
جناها وما يلقاه من مكر ماكر

\*\*\*

فيا أمة ضلت سبيل نبيها  
يعز بكم دين الصليب وآله  
وتهجر آيات الهدى ومصاحف  
هوت بكمو نحو الجحيم هوادة  
سيبدو لكم من مالك الملك غير ما  
يقول لكم ماذا فعلتم بأمة  
سلمت سيوف النبي فيهم وعطلت  
وواليتمو أهل الجحيم سفاهة  
نسيتم لنا عهدنا أناكم رسولنا  
فسل ساكن الاحساء هل أنت مؤمن  
وهل نافع الدجر من اعتذارهم  
وقال الشقي المفترى كنت كارها  
أمانى تلقاها لكل متبر  
تعود سرايا بعد ما كان لامعا

\*\*\*

فان شئت أن تحظى بكل فضيلة  
وتدنو من الجبار جل جلاله  
فهاجر الى رب البرية طالبا  
وتظهر في ثوب من المجد باهر  
الى غاية فوق العلى والمظاهر  
رضاه وراغم بالهدى كل جائر



وجانب سبيل العادلين برهم  
وبادر الى رفع الشكاية ضارعا  
وكابد الى أن تبلغ النفس عذرها  
ولا تيأسن من صنع ربك انه  
ألم تر أن الله يسدي بلفظه  
وان الديار الهامدات يمدّها  
فتصبح في رغد من العيش ناعم  
فوي الشرك والتعطيل من كل غادر  
الى كاشف البلوى عليم السرائر  
وترفع من ثوب من العفو سائر  
محجب وان الله أقرب اناصر  
ويعقب بعد العسر يسرا لصابر  
يوبل من الوسمي هام وماطر  
وتهتز في ثوب من الحسن فاخر

## الرسالة الثامنة والاربعون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى عبد الله بن محمد بن عتيق  
وقد سأله عن نهائب الاعراب، فأجابهم رحمه الله بما ستقف عليه وذكر رحمه الله  
أن من التزم الاحكام في التحليل والتحريم وتحاشى من الاعتداء الا على من  
اعتدى عليه انه لا يمجبه أكل ما أخذ منهم على هذا الوجه فاذا عدت هذه الامور  
في بادية من البوادي قحطان أو غيرهم أو وجدت فالحكم بحاله في جواز شرائه  
أو عدمه على الاستحباب وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ عبد الله بن محمد بن  
عتيق سلمه الله تعالى



سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله على نعمه والخط وصل وما ذكرت من السؤال  
فالذي جاءكم مع الخشل هو مما نهىوا من مال قحطان ولا يخفكم ان كثيرا

من قحطان ياتزم الاحكام في التحليل والتحريم ويتحاشى من الاعتدال عليه ، ولا يعجبني أكل ما أخذ منهم على هذا الوجه وأما هائب الاعراب التي لا يعرف حال أهلها فلبعض أهل الدلم كلام في جواز شرائها وتملكها وأما استحباب اجتناب ذلك فهو طريقة جمهور أهل الدلم وصلى الله على محمد

## الرسالة الثالثة والاربعون

وله أيضا رحمه الله منظومة أنشأها لما اشتدت الكربة ، واستحكمت الغربة ،  
وقل المعاون والمساعد ، وكثر التحالف والمعايد ، ودهمت فوادم معضلات الحوادث ،  
وهجمت بكلاكلها الخطوب الالاث ، التي تشيب من أهوالها النواصي ، وتعجز  
عن حمل أعبائها الجبال الرواسي ، فأول ذلك الفتنة التي وقعت بين المسلمين ، وابتل  
بها عرش الملة والدين ، وانهدم بها سور الاسلام ، وصار الامر يدي البوادي الطغام ،  
فانفجرت ذات البين ، وانكشفت العورة لاهل الكفر والين ، فعند ذلك فدحت  
المعضلات العظام ، وانهدمت أصول الدين والاسلام ، وانطمست المعالم والاحكام  
قدمت العساكر الى البلاد الاسلامية ، فانكسفت شمس الرسالة المحمدية ، وافتتن  
كثير من جبهة الناس ، بفتوى من يتلقب إلى العلم من أهل الجهل والافلاس ، بأن  
تلك العساكر التي هجمت على بلاد أهل الاسلام ، إنما جاؤا لنصرة ذلك الآمام ،  
فأنشأ هذه المنظومة من حرارة الجوى ، وخوفا على الناس من سلوك مفاوز  
التوى ، وأساء على من هلك بشبه المشبهين ، وعمهات الائمة المضلين ، ويذكر ما أثر  
أهل الاسلام ، الذين استجابوا لله ورسوله بدعوة شيخ الاسلام ، وعلم الهداة  
الاعلام ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب وما كانوا عليه من المعتقد وحسن السيرة ،  
وخلوص العلوية والسريرة ، ويحذر من طريقة أقوام أنما نشؤا في ظل عافية الاسلام ،  
ولم يعرفوا ما عليه أهل الجاهلية من عبادة الاوثان والاصنام ، والدرائع المفضية الى  
الدخول في ولاية من حاد الله ورسوله وموالاتهم ، والرضا بحكمهم وقوانينهم ، وقد

حملت اليهم الاثقال ورحلت الرواحل ، واستفاء بظلمهم من أثر العاجل وغمض  
الطرف عن الآجل ، فكم هلاك بسببهم من هلاك ، وانتظم في سلكهم من شك  
في دينه وارتبك ، فنعوذ بالله من مضلات الفتن ، ماظهر منها وما بطن

وإذا أردت ترى مصارع من توى	ومن تربص وارتضى بهوان <sup>(١)</sup>
وتروم مصداق الذي قد قاله	شيخ الوجود العالم الرباني
فاستقريء الاخبار ممن جاءهم	ماذا رأوا من أمة الكفران
نبذوا الكتاب ورأهم واستبدلوا	عن ذلك بالقانون ذي الطغيان <sup>(٢)</sup>
وعن الأذان استبدلوا من زيفهم	بالبوق تشريعا من الشيطان <sup>(٣)</sup>
وكذا مسبة ربنا سبحانه	والجمل للانداد للرحمان
وكذلك شرب المسكرات مع الزنا	وكذا اللواط وسائر النكران
وكذلك الارفاض قام شعارهم	بل أظهروا كفرانهم بأمان
هل يرتضي بالملكث بين ظهورهم	عبد يشتم روائع الايمان
والله ما يرضي بهذا مؤمن	أنى يكون وليس في الامكان
حاش الذي ما استطاع يومهاجرة	أو مظهر للدين ذا تبيان
لكنما المقصود من لم يرفعوا	رأسا بما قد جاء في القرآن
أوصح في الاخبار عن خير الوردى	والصحب والاتباع بالاحسان
ورضوا ولاية دولة قد عارضت	أحكامه بزبالة الاذهان
وضعوا قوانيننا تخالف وحيه	واستبدلوا الايمان بالكفران <sup>(٤)</sup>

«١» هذا الشعر لجامع الرسائل «٢» يظهر انه ضمن استبدل معنى استعاض اذ  
لا يصح أن تكون بمعناها الاصلي المقتضى لدخول الباء على المبدل منه ونصب البدل  
كقوله تعالى (أستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير)

فسل المقيم بظلمهم وحماهم      هل أنكروا ما فيه من طغيان  
أو زابلوا أصحابه أو قاطعوا      اخذناهم من كل ذي خسران  
لكنهم قد آثروا الدنيا على الا      خرى فياسحقا لذي العصيان  
بل ليتهم كفوا عن استجلابهم      من غاب من صحب ومن إخوان  
بل صح عن بعض الملا تسفيهم      أحلام أهل الحق والايمان  
تبا لهاتيك العقول وما رأت      واستحسن من طاعة الشيطان

وقد قال الشيخ رحمه الله فيما تقدم من الرسائل: ان الاقامة ببلد يعلم  
فيها الشرك والكفر، ويظهر الرفض ودين الافرنج ونحوهم من المعطلة  
للربوبية والآلهية ويرفع فيها شعارهم، ويهدم الاسلام والتوحيد، ويعطل  
التكبير والتسبيح والتحميد، وتقلع قواعد الملة والايمان، ويحكم بينهم بحكم  
الافرنج واليونان، ويشتم السابقون من أهل بدر وبيعة الرضوان، فالاقامة  
بين ظهريهم والحالة هذه لا تصدر عن قلب باشرته حقيقة الاسلام  
والايمان والدين، وعرف ما يجب من حق الله في الاسلام على المسلمين،  
بل لا يصدر عن قلب رضي بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا  
ثم انه رحمه الله بذل الوسع بكتب الرسائل والنصائح، والتحذير عن أسباب  
الندم والفنائح، والمنظومة المشار اليها من كلامه رحمه الله تعالى مسودة ولم  
أجدها تامة وهذا نص الموجود منها. قال رحمه الله وعفا عنه.

دع عنك ذكر منازل ومغاني      وبدور انس قد بدت وغوان  
وجوؤزرا في روضة يشدو بها      صوت النديم وشادن فنان  
لا تصنع للعشاق سمعك انما      منادهم بين البرية عاني  
والعشق داء قاتل ودواؤه      في السنة المثلى عن الاعيان

قطع الوسائل والنرائع والتي  
واقراً كتاب الله ان رمت الهدى  
واعكف بقلبك في ارائك روضة  
وانظر الى تركيبه واعمل به  
هكذا ولا ينجيك طب في السقي  
فأسأله في غسق الليالي والدجى  
وانظر الى ما قاله علم الهدى  
أشكو اليك حوادثاً أترتها  
من لي سواك يكون عند شداثدي  
لولا رجاؤك والذي عودتني  
واذكر ما أثر أفوام قد اتدبوا<sup>(١)</sup>  
من صالحى الاخوان أعلام الهدى  
قامت بهم أركان شرعة أحمد  
وغدا الزمان بذكرهم متبسما  
سارت بهم أبناء مجد في الورى  
قد جددوا للدين أوضح منهج  
حتى علا في عهدهم شأن الهدى  
أما العقائد إن ترد تحقيقها  
ان الاله مقدس سبحانه  
حقاً على عرش السماء قد استوى

بين الورى أحبولة الشيطان  
أورمت ترقى ذروة الاحسان  
مملوءة بالعلم والايمان  
ان كنت ذا بصر بهذا الشأن  
ترجو بغير مشيئة الرحمن  
يادائم المعروف والسلطان  
عند ازدحام عساكر الشيطان  
فتركتني متواصل الاحزان  
ان انت لم تكلا فمن يكلا في  
من حسن صنمك لاستطيرجناني  
يوما لنصر الدين بالاحسان  
من أطدوا التوحيد ذا الاركان  
وعلت سيوف الحق والايمان  
ييدي سنا للطلاب الولمان  
يفشي سناها عابد الاوثان  
ييدي ضياءً للسالك الحيران  
وانقض ركن الشرك في الاديان  
عنهم بلا شك ولا كتمان  
رب عظيم جل عن حدثان  
ورى وبسمع فوق ست ثمان

(١) هذا الشطر من بحر البسيط والقصيدة من بحر الكامل فهو إماسه من الناظم ،

يعطي ويمنح من يشاء بحكمة  
 خضعت لعة وجهه وجلاله  
 بل كل معبود سواه فباطل  
 فاحذر توالي في حياتك غيره  
 واحذر طريقة أقوام قد افتنوا<sup>(١)</sup>  
 وانظم علائق حبها وطلابها  
 لحفي عليهم لهفة من والده  
 قد صاده المقدور بين معاصر  
 واستبدلوا بعد الهدى طرق الهوى  
 وانظم علائق حبهم في ذاته  
 واهجر مجالس غيهم اذ قطعوا  
 لاسيما لما ارتضام جاهل  
 لما بدا جيش الضلالة هادما  
 قوم سكارى لا يفيق نديمهم  
 قوم ترام مهطعين لمجلس  
 بل فيه قانون النصرارى حاكما  
 بل كل أحكام له قد بطلت  
 ويرون أحكام النبي وصحبه  
 ويرون قتل القائمين بدينه  
 والفسق عندهم فامر سائق

(١) يقال في هذا ما قيل في سابقه

في كل يوم ربنا ذو شان  
 حقا وجوه الخلق والاكوان  
 من دون عرش للثرى التعتاني  
 من كل معبود ومن شيطان  
 في حب أدنى أو خسيس فان  
 اذ قطعوا فيها عرى الايمان  
 متوجعا من قلة الاخوان  
 في غفلة عن نصرة الرحمن  
 لما عموا عن واضح البرهان  
 لا في هوائك ونخوة الشيطان  
 فيها عرى التوحيد والايمان  
 ذو قدرة في الناس مع سلطان  
 ربهم الهدى وشرائع الاحسان  
 أبد الوعان يعود بالخسرات  
 فيه الشقاء وكل كفر دان  
 من دون نص جاء في القرآن  
 حتى النداء بين الورى بأذان  
 في شره من جملة الهذيان  
 في زعمهم من أفضل القربان  
 يلهو به الاشياخ كالشبان

المنع في قانونهم وطريقهم  
فانظر إلى أنهار كفر فُجرت  
بل لا يزال لجريها بين الوري  
والله لولا الله ناصر دينه  
فالله يجزي من سعى في سدها  
والله يعطي من يشاء بفضله  
وكذا يجازي من سعى في رفعها  
يارب واحكم بيننا في عصبه  
سلوا سيوف النبي من أغمارها  
واستبدلوا بعد الدراسة والهدى  
صرفوا النصوص الوحي عن أوضاعها  
فتحوا الذرائع والوسائل التي  
وسعوا بها في كل مجلس جاهل  
وقضوا بأن السير نحو يارهم  
لم يفقهوا معنى النصوص ولم يعوا  
ما وافق الحكم المحل ولا هو  
فاذراً بها في نحرهم تلقى الهدى  
واقعد لهم في كل مقعد فرصة  
حتى يعود الحق أبلج واضحا  
وقضوا بأن العهد باق للذي  
تباهم من معشر قد أشربوا

غضب اللواط كذاك والنسوان  
قد صادمت لشريعة الرحمن  
من هالك متجاهل خوان  
لتفصمت فينا عرى الإيمان  
من أمة التوحيد والقرآن  
فوق الجنان عطية الرضوان  
ما قد أعد لصاحب الكفران  
شدوا ركايبهم إلى الشيطان  
وسعوا بها في ذلة وهوان  
بالقدح في صحب وفي اخوان  
وسعوا بها في زمرة العميان  
يهوى هواها عابدو الصلبان  
أو مشرك أو أقلف نصراني  
في كل وقت جائز بأمان  
ما قال أهل العلم والعرفان  
توفي الشروط فصار ذا بطلان  
وارجموه بشواقب الشهبان  
واكشف نوابع جهلهم ببيان  
يبدو سنا للسالك الحيران  
ولّى الولاية شيعه الشيطان  
حب الخلاف ورشوة السلطان

وقضوا له بالجزم ان متابه قد هد ما أعلى من البنيان  
 وطلابه للامر والحرب الوبي فعلى طريق العفو والغفران  
 هذا آخر ما وجد منها ، فرحمه الله وعفا عنه ، وصلى الله على محمد  
 وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الرابعة والاربعون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ عبد الرحمن بن  
 عدوان رحمه الله وقد سأله عن قول الرجل لامرأته انت علي كظهر أبي الا ان  
 يشاء الله فجابه رحمه الله بما عليه أهل التحقيق في هذه المسئلة وبين له ان  
 الواجب على المفتي والقاضي ان يتبصر ويتعقل معاني الالفاظ والتراكيب قبل  
 ان تزل قدم بعد ثبوتها وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم عبد الرحمن بن  
 عدوان ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته (وبعد) فاعلم ان قول الرجل لزوجته  
 أنت علي كظهر أبي الا أن يشاء الله ان فعلت كذا وكذا ظهار لا يمنع وجوب  
 الكفارة . ما ذكره من الاستثناء بغير خلاف ، وقول بعضهم انما فيه كفارة  
 كالمين بالله والظهار لا يمنعت ان استثنى فيه وقال ان شاء الله محله اذا رجع  
 الاستثناء الى الفعل أو الترتك لا على نفس اليمين .

قال ابن مفلح رحمه الله في هذا المبحث : وكلامهم يقتضي ان رده  
 — أي الاستثناء — الى يمينه لم ينفعه لوقوعها ولتبيين مشيئة الله وبه احتج  
 الموقع : في انت طالق ان شاء الله .



وقال أبو يعلى الصغير في اليمين بالله ومشية الله : وتحقيق مذهبنا أنها تنقف على إيجاب فعل أو ترك فالمشيئة معلقة على الفعل فإذا وجد تبينا أن الله شاء والا فلا وفي الطلاق المشيئة انطبقت على اللفظ بحكمه الموضوع ، وهو الوقوع . انتهى

وقال شيخ الاسلام الاستثناء إذا رجع إلى فعل أو ترك محلوف عليه إنما يفيد أن الفعل المعلق أو الترك لا يتعين فعله لتعليقه ، لأن الجزاء إذا وقع لا كفارة فيه .

وقال رحمه الله الاستثناء إنما يقع لما علق به الفعل فإن الأحكام التي هي الطلاق والعتاق ونحوها لا تعلق على مشيئة الله بعد وجود أسبابها فإنها واجبة بوجوب أسبابها فإذا انعدمت أسبابها فقد شاء الله تعالى وإنما يعلق على المشيئة الحوادث قد يشاؤها الله وقد لا يشاؤها وقال في هذا المبحث أيضا المشيئة تعود عند الإطلاق إلى الفعل المحلوف عليه ، والمعنى إني حالف علي هذا الفعل أن شاء الله فعله فإذا لم يفعله لم يكن قد شاءه فلا يكون مائتزا له والا فلو نوى عوده إلى الحالف بأن يقصد إني حالف أن شاء الله أن أكون حالفًا كان معنى هذا معنى الاستثناء في الاستثناءات كالطلاق والعتاق وعلى مذهب الجمهور لا ينفعه وأيضا فاتها بفعل المحلوف عليه يتبين أن شاء الله فوقع ما علق عليه ومن فقه هذا عرف معنى كلام الفقهاء وأما المراد بالاستثناء المانع من الحث والواجب على المفتي والقاضي أن يتبصر ويتعقل معاني الالفاظ والتراكيب قبل أن تزل قدم بمدبوتها وما أحسن ما قيل

والعلم ليس بنافع أربابه      ما لم يفد نظرا وحسن تبصر

وأيضاً فإن الظاهر في مثل هذه الصورة لا يقبل منه دعوى الاستثناء لو كان راجعاً إلى الفعل إلا بيينة عادلة لأن الظاهر ثبت بشهادة الغير فلا بد من شاهد على الاستثناء ثم لو سلمنا أنه ثبت باقراره أو من جهته فدعواه الاستثناء لا تقبل أيضاً لأنها لا تفي بالظاهر عليه . وفي الحديث «لويطى الناس بدعوائهم» الحديث وقال شيخ الاسلام : والتحقيق ان يقال إن الخبر ان أخبر بما على نفسه فهو مقر وان أخبر بما على غيره لنفسه فهو مدع . ( قال جامع الكتاب ) هذا آخر ما وجدت من هذه الرسالة والحديث الذي نعت به الصالحات

### الرسالة الخامسة والاربعون

وله أيضاً قدس الله روحه وعفا عنه رسالة الى سالم بن سلطان أمير الشارقة من ساحل عمان يحرضه على لزوم الجماعة والانحياز الى المسلمين وترك الفارقة وبند الطاعة وذلك بعد ما حصل الخلل في المسلمين بسبب الفتنة التي بين آل سعود ومقتل تركي بن احمد السدير أمير آل سعود في عمان فخرج عزان الاباضي فاستولى على ممالك المسلمين التي بتلك الجهات الا ما كان من سالم بن سلطان فانه لم ينزع يدا من طاعة، ولم يفارق الجماعة، فكتب له الشيخ بحضه على التثبيت والانحياز الى المسلمين، وعدم الدخول تحت طاعة عزان الاباضي ومن ساعده من الجهمية والمشركين، وهذا نص الرسالة

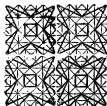
بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف الى الامير المكرم سالم بن سلطان سلمه الله تعالى  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته  
وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه وبلغنا خبر

الفتنة التي حصلت عندكم من عزان ومن اتبعه ممن استزلم الشيطان وبلغنا انك لم تشهد هذا المشهد ولم تحضر ما جرى في ذلك العهد ، وسرنا هذا لاننا نحب انكم ماجري عليه اسلافكم من الانحياز الى المسلمين ولزوم الجماعة، وترك المفارقة ، ونبذ الطاعة ، فالله سبحانه يبتلي العبد على حسب ايمانه (ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين) فعليكم بالجد والاجتهاد فيما يحفظ الله به عليكم الايمان والتوحيد ، وينجيكم من الركون الى اهل الكفر والاشراك والتنديد، قال تعالى ( ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لهم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون ) وقال تعالى ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ) الآية وقال تعالى ( لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون \* كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون \* ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون \* ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون ) وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء ) وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين ) فتأمل قوله تعالى ( واتقوا الله ان كنتم مؤمنين ) فان هذا الحرف وهو «ان» الشرطية تقتضي نفي شرطها اذا انتفى جوابها ومعناه أن من اتخذهم أولياء فليس بمؤمن فعليكم بتقوى الله ولزوم طاعته والعمل لوجهه ، واحذروا أن يضيع الاسلام لديكم ، أو يلبس الحق عليكم ، فنزل قدم بعد ثبوتها وتدوقوا

بالسوء بما صدقتم عن سبيل الله) نسأل الله لنا ولكم الثبات في الامر والاستقامة  
على الرشد وان لا يزيد قلوبنا بعد اذ هدانا، وان لا ينزع عنا ما من به علينا  
من الايمان والتوحيد بما تفضل علينا وأعطانا، وقد وعد الله عباده المؤمنين  
وحزبه المفلحين بالنصر والظفر وحسن العاقبة قال تعالى (وان جندنا لهم  
الغالبون) وقال تعالى (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وقال  
تعالى (يا أيها الذين آمنوا قالوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة  
واعلموا ان الله مع المتقين)

وقد كتبنا هذا تذكرة ولم يبلغنا عنك في فتنة عز ان ما يوجب اتهامك  
ولكن أحيينا الموعظة، والتذكرة والواصل اليك ولدنا علي بن سام بتدبير  
الامام بتذكير أهل الاسلام وحشهم على الثبات والتمسك بدين الله الذي  
ارتضاه لنفسه، واختار القدوم عليكم لانكم أخص، والله الموفق الهادي وصلى  
الله على محمد وآله وصحبه وسلم



## الرسالة السادسة والاربعون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق في شأن الفتنة الواقعة بين آل سعود، وكيف كان أول هذه الفتنة وآخرها وقد تقدم نظيرها الى أهل الحوطة ولكن هذه ابسط. فصل الشيخ رحمه الله فيها ما عنده وشرحه كأن الشيخ حمد قد كتب اليه بما عنده في ذلك وأوضحه وقد حثه فيها رحمه الله على بذل الجد والاجتهاد في تحريض الناس على جهاد أعداء الله ورسوله الذين قلعوا أصول الدين والاسلام، وهدموا قواعد العظام، وطمسوا منه المنار والاعلام، وعطلوا الاحكام الشرعية وأظهروا القوانين الافرنجية، وهذه وظيفة العلماء قديما وحديثا يتواصون بالنصح لعباد الله ورددوا اليه تضيضا وحثا، وليس من شأنهم السكوت وتمشية الحال على أي حال كما هي حال من لا غيره له على دين الله من أئمة الجمل والضلال. الذين يرون أن الكف لهم أسلم وإن هذا الرأي أحكم وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم حمد بن عتيق  
سأله الله تعالى ونصر به شرعه ودينه، وثبت إيمانه وبقينه  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على حلول نعمه، وصر بلوائه  
وبديم حكمه والخط وصل وما ذكرت صار معلوما وكتبت لك خطأ  
أولا على نشر النصائح. وكتب الرسائل لاني استعظمت ما فعل سعود  
من خروجه على الامة وإمامها، يضرب برها وفاجرها إلا من أطاعه وانتظم  
في سلكه، و(عبد الله) له بيعة وله ولاية شرعية في الجملة، ثم بعد ذلك بدالي

منه انه كاتب الدولة الكافرة الفاجرة ، واستنصرها واستجلبها على ديار المسلمين فصار كما قيل

والمستجير بممر وعند كربته كالمستجير من الرمضاء بالنار  
 فخاطبته شفاهها بالانكار والبراءة ، وأغلظت له بالقول ان هذا هو  
 هدم لاصول الاسلام وهدم لقواعده ، وفيه ، وفيه ، وفيه مما لا يحضرني  
 تفصيله الآن ، فأظهر التوبة والندم وأكثر الاستغفار . وكتبت على لسانه  
 لوالي بغداد ان الله قد أغني ويسر وانقاد لنا من أهل نجد والبوادي  
 ما يحصل به المقصود لإشياء الله ، ولا حاجة لنا بمساكر الدولة ، وكلام من  
 هذا الجنس ، وأرسل الخط فيما أرى ، وتبرأ مما جرى ، فاشتبه علي أمره  
 وتعارضاً عندي - موجب امامته ومبيح خلعه حتى نزل سعود بن معه من  
 اشرار نجد وجزارها ومنافقيها فعثا في الارض بسفك الدماء ، وقطع الثمار  
 واخافة الارامل والمحصنات وانتهاك حرمة اليتامى والايامى . هذا وأخوه  
 منحصر في شعب الحائر ، وقد ظهر عجزه واشتهر ، وأهل البلد معهم من  
 الخوف ومحبة المسارعة اليه ما قد عرف . فرأيت من المتعين على مثلي  
 الاخذ على يد أهل البلاد ، والنزول الى هذا الرجل والتوثق منه و دفع  
 صولته ، حقنا لدماء المسلمين وصيانة لموراتهم ونسائهم ، وحماية لاموالهم  
 وأعراضهم ، وكان لم يعهد لي شيئاً ولكن الامر اذا لم يدرك كان الرأي  
 فيه أصوبه وأكمله وأعمه نقماً . فلما واجهت سعوداً وخاطبته فيما يصلح  
 الحال بينه وبين أخيه اشترط شروطاً ثقالاً على أخيه ولم يتفق الحال فصارت  
 المهمة فيما يدغم الفتنة ، ويجمع الكلمة ، ويلم الشعب ويستدرك البقية ، وخشيت  
 من عنوة على البلدة يبقى عارها ، بعد سفك دمائهم ونهب أموالها ، والسفاح

بنسائها. لما رأيت أسباب ذلك متوفرة، وقد رفع الايمان بالله ورسله والدار الآخرة. وخرج عرفاؤه والمعروفون من رجالها فبايعوا أسعداً بعدما أعطاهم على دمايتهم وأموالهم محسنهم وسبيهم عهد الله وأمانه عهداً مغلظاً. فعند ذلك كتبت اليك الخط الثاني بما رأيت من ترك التفرق والاختلاف ولزوم الجماعة،

وبعد ذلك أتانا النبا الفاذح الجليل؛ والخطب الموجه العظيم، الذي طمس أعلام الاسلام، ورفع الشرك بالله وعبادة الاصنام، في تلك البلاد التي كانت بالاسلام ظاهرة، ولاعداء الملة قاهرة. وذلك بوصول عساكر الاتراك واستيلائهم على الحسا والقطيف يقدمهم طاغيتهم داود بن جرجيس، داعياً الى الشرك بالله وعبادة ابليس؛ فانقادت لهم تلك البلاد، وأنزلوا العساكر بالحصون والقلاع، ودخلوها بغير قتال ولا تزال، فطاف بهم اخوانهم من المنافقين، وظهر الشرك رب العالمين، وشاعت مسبة أهل التوحيد والدين، وفشا اللواط والمسكر والخبث المبين، ولم ينتطح في ذلك شاتان، لما أوحاه وزينه الشيطان، من أن القوم أنصار لعبد الله بن فيصل. فقبل هذه الحيلة من آثر الحياة الدنيا وزينة، على الايمان بالله ورسله وكف النفس عن هلاكها وشقاوتها، وبعضهم يظن أن هذه الحيلة لها تأثير في الحكم، لأنهم لم يستضيئوا بنور العلم، ولم ياجأوا الى ركن وثيق. بل بانني أن بعض من يدعي طلب العلم يحتج بقول شاذ مطروح وهو أن لولي الامر أن يستمعين بالشرك عند الحاجة، ولم يدرك هذا القائل أن هذا القول يحتاج قائله بمرسل ضعيف مدفوع بالاحاديث المرفوعة الصحيحة، وأن قائله اشترط أن لا يكون للمشركين رأي في أمر المسلمين ولا سلطان لقوله تعالى (ولن يجعل الله

للكافرين على المؤمنين سبيلاً) فكيف بما هو أعظم من ذلك وأطم من الانسلاخ الكلي والخدمة الظاهرة لاهل الشرك .

إذا عرفت هذا عرفت شيئاً من جنائفة الفتن وان منها قلم قواعد الاسلام ومحو اثره بالكلية . وعرفت حينئذ أن هذه الفتنة من أعظم ما طرق أهل نجد في الاسلام ، وانها شبيهة بأول فتنة وقعت فيه ، فآله الله في الجد والاجتهاد ، وبذل الوسع والطاقة في جهاد أعداء الله واعداء رسوله قال تعالى ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه ﴾ الى أمثال ذلك في القرآن يعرفها الخبير بهذا الشأن

هذا ما عندي في هذه الحادثة قد شرحت وبسطته كما ذكرت لي ما عندك . واسأل الله أن يهديني وإياك الى صراطه المستقيم ، وان يمن علينا وعليك بمخالفة اصحاب الجحيم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة السابعة والأربعون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق أيضاً يحضه على الغلظة في معاداة من وإلى المشركين وركن اليهم أو سافر الى بلادهم وشهد كفرياتهم ومبارزتهم لرب العالمين ، لان بعضاً ممن ينتسب الى العلم والدين ما كبر همه بهذه القضية ، ولا عرف المصيبة والزينة ، وبعضاً أنكروا تبرأ لكن مع الهوينا ولين الجانب ، وهذا لا يستقيم معه اسلام بل هو للهدى النبوي مجانب . وهذا نص الرسالة .

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم الشيخ حمد بن عتيق ، سلمه الله تعالى وفرج له من كل هم وضيق .



سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعداً وصيك بتقوى الله والصدق في معاملته ونصر دينه والتوكل عليه في ذلك ، وأكثر الناس استنكروا الانكار على من والى عساكر المشركين وركن اليهم وراح الى بلادهم وشهد كفر ياتهم ومبارزتهم لب العالمين ، بالقبايح والكفریات المتعددة . هذا مع قرب العهد بدعوة شيخنا والقراءة في تصانيفه ورسائله وأصوله وهذا مما يستبين به ميل النفوس الى الباطل ومسارعهم اليه ومحبتهم له قال تعالى ( ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن ) ويبلغنا عنك ما يسر ولكننا نرجو لنا ولك فوق ذلك مظهراً ، وبعض الاخوان ما كبر همهم بهذه القضية ولا اشتد انكاره ولا ظهر منه غضب لله ولا حمية لدينه ، وأتقوا من ذهاب الاسلام وهدم قواعده ، وان أنكر بعضهم وذم ذلك وتبرأ منه لكنه مع الهويناء في ذلك ولين الجنب ومحبته للاغراض وعدم البحث ، واظن الشيطان قد باغ مراده منهم في ذلك واكتفى به لما فيه من الغرض ولعلمه بغائلته وغايته . وان الدين لا يستقيم معه قال تعالى ( فلا تطع الكافرين وجاهدكم به جهادا كبيرا ) أي بالقرآن . وللشيطان وأعوانه غرض في المداينة لانها وسيلة الى السلم ، ووضم الحرب بين الطائفتين قال تعالى ( ودوا لو تدهن فيدهنون ) شعرا  
وتمودلو لم يدهنوا في ربهم لم تدم ناتهم بسيف قدار  
فعليك بالجد والحذر من خدع الشيطان . جعلنا الله واياك من أنصار  
السنة والقرآن ،

ثم قال رحمه الله تعالى ولا تدخر حض أهل الافلاج وحنهم على جهاد هذه الطائفة الكافرة ؛ وأهل نجد كادهم الشيطان وبلغ مبالغاً عظيماً

وصل بهم الى عدم الوحشة من أكفر خلق الله فأضلهم عن سواء السبيل -  
الذين جمعوا بين الشرك في الالهية والشرك في الربوبية وتعطيل صفات الله  
ومعهم جملة من عساكر الانكليز ، المعطلة لنفس وجود الباري القاشين  
بالطباع والعلل وقدم العالم وأبديته ، وبلغنا أنهم كتبوا خطوط الجهات  
ينجد مضمونها إنا مسلمون نشهد أن لا اله الا الله ونحو هذا الكلام  
وبسطوا القول في أمر الدولة والترهيب منهم والترغيب فيهم .

إذا عرفت هذا فاعلم أن الله قد استخلفكم في الارض بعد ذلك القرن  
الصالح لينظر كيف تعملون ، فاحذر أن تلقاهم مداهنا في دينه ، أو مقصرا  
في جهاد أعدائه ، وفي النصيح له ولكتابه ورسوله ، واجمل أكثر درسك في  
هذا ، ولو اقتصدت في التعاليم والقلوب أوعية يعطى كل وعاء بحسبه

### ( يقول جامع الرسائل )

وقد اختصر هذه الرسالة من نقلها لنا ، فقال هذا منقول وما بعده من كلام  
الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن رحمه الله وعفي عنه ثم قال الناقل قال رحمه الله :  
وأما مسألة دعوى المودع انتقال الوديعة اليه بالبيع فهذا مما لا يقبل قوله  
فيه بل حكمه حكم سائر المودعين ، وكلام الفقهاء صريح في أنه لا يقبل قوله مطلقاً  
بل فيه مسائل مخصوصة بعضهم اكتفى بعدها عن حدها ، وما عداها  
فهو باق على أصله : وقد أشار بعضهم الى ذلك في الكلام على قبول قول  
الامين في المضاربة وغيرها من مسائل هذا الباب ، وعموم قولهم في باب  
الدعوى والبيّنات داخل فيه ما لم ينص على استثنائه وإن وقفت على كلام

خاص في هذه المسألة رفعته اليك إن شاء الله ، وذكر ابن رجب في شرح الاربعين في شرح حديث «لويمطي الناس بدعواهم» شيئا من تعريف المدعي فراجع ان شئت

وأما الفرق بين الفلاسفة الالهيين والفلاسفة المشائين فذكر شارح رسالة ابن زيدون أن المشائين أفلاطون ومن اتبعه وأنهم أول من قال بالطبائع وتكلم فيها وأمر بالرياضة والمشي لمعاونة قوة الطبيعة وتحليل ما يصادها من الاخلاط ، وأمر بالمشي والرياضة عند المذاكرة في مسائل الطبيعة فسموا مشائين لهذا ، وأما الالهيون فهم قدماء وهم من أهل النظر والكلام في الافلاك العلوية وحر كائنها ، وما يزعمونه وينتحلونه من افاضتها وتأثيرها . وفي اللغة اطلاق الآله على المدبر والمؤثر كما يطلق على المعبود ، وقد عرفت أن جمهورهم وقدماءهم ليسوا مما جاءت به الرسل في شيء ، ومذهبهم أكفر المذاهب وأبطلها وأضلها عن سواء السبيل<sup>(١)</sup> وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

(١) ان شارح قصيدة ابن زيدون أديب قليل البضاعة في الفلسفة فهو لم يبين حقيقة هؤلاء الفلاسفة المعروفة في كتب الفلسفة وتاريخ الفلسفة ، ومن هؤلاء الفلاسفة الذين ذكرهم من يؤمنون بالبرهان العقلي بأن للعالم ربا عالما حكيما قد برأ متصفا بالكمال منزها عن النقص ويدعون الى الفضائل وينفرون من الرذائل بحسب ما وصل اليه علمهم واجتهادهم ولكن توحيدهم وعلمهم بالالهييات والآداب لا يتفق مع كل ما جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام وأتى لهم ذلك وهو يتوقف على الوحي ولا يستقل به العقل . وهم على مذاهب اكفرها وأبطلها وأضلها مذهب الماديين الذين ينكرون كل ما وراء المادة التي تعرف بالحواس وقواها .

## الرسالة الثامنة والاربعون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق أيضا يحضه على الدعوة الى الله ، وبث العلم ونشره في الناس خصوصا التحذير عن موالاة أعداء الله ورساله والحث على جهادهم واستنقاذ بلاد المسلمين من أيديهم وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى الاخ المكرم الشيخ حمد بن عتيق سلمه الله تعالى ووفقه للصبر واليقين، ورزقه الهداية بأمره والامامة في الدين

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو وهو للحمد أهل ، واسأله الثبات على دينه الذي رغب عنه الجاهلون ، ونكب عنه المبطلون . واخط وصل وسرني ما فيه من الاخبار عن عافيتكم وسلامتكم والحمد لله على ذلك وما ذكرته صار معلوما لاسيما ما أشرت اليه من حال الجاهلين ، وخوضهم في مسائل العلم والدين ، وليس العجب ممن هلك كيف هلك انما العجب ممن نجا كيف نجا . قال تعالى ( وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم اليئنة ) والواجب على من يرزقه الله علما وحكمة أن يئنه في الناس وينشره لعل الله أن ينفع به ويهدي على يديه من أدر كته السعادة وسبقت له الحسنی ، واعلم أن الامام سمودا قد عزم على الغزو والجهاد كتبت لك خطأ فيه الالتزام بوصول الوادي وحث من فيه من المسلمين

على الجهاد في سبيل الله واستنقاذ بلاد المسلمين من أيدي أعداء الله  
المشركين ؛ وقد بلغك ما صار من صاحب بريدة وخروجه عن طاعة المسلمين ،  
ودخوله تحت طاعة أعداء رب العالمين ، ونبذ الاسلام وراء ظهره . كذلك  
حال البوادي والاعراب استخفهم الشيطان فأطاعوه وتركوا ما كانوا  
عليه من الانتساب الى الاسلام . فتوكل على الله واحتسب خطواتك  
وكلماتك وحركاتك وسكناتك وشمر عن ساعد جذك واجنهادك فقد  
اشتد الكرب وتفاقم الهول والخطب والله المستعان . وقد عرفت القراء  
في زمانك وان أكثرهم قد راغ روغان الثعالب ، فلا يؤمن على مثل هذه  
المقاصد والمطالب ، والله سبحانه المسؤول المرجو الاجابة أن يمن علينا  
وعليك بالتوفيق والتسديد ، وان ينفع بك الاسلام والتوحيد ( والذين  
جاهدوا فينا لنهديهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين )

ياسعد انا لارجوا أن تكون لنا سعادا ومرعاك للزوار سعادانا  
وان يضر بك الرحمن طائفة ولت وينصر من بالخير والا لنا  
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة التاسعة والاربعون

وله أيضا رحمه الله رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق أيضا وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم الشيخ حمد بن عتيق أمده الله بالتسديد والتوفيق، وأذافه حلاوة الايمان والتحقيق سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه . والخط وصل مع الغزو وما ذكرت ضار معلوما وأرجو أن الله يمدد أمر ولي المسلمين، ويعين عليه بمعرفة هذا الدين، والرغبة فيه واتباع مامن الله به من الهدى الذي جاءت به رسله . وأكثر الناس ما رغبوا في هذا ولا رفعوا به رأسا ونشكو الى الله مانحن فيه من غربة الدين وقلة الانصار وما ذكرت من جهة<sup>(١)</sup> وانك ترى العفو والصفح فاعلم أن الحق في ذلك لله والواجب على المسلم تفسير المنكر بحسب الاستطاعة، وليس له العفو والصفح إلا في حق نفسه، وما ورد من النصوص في الصفح عن أعداء الله إنما هو في الآي المكية وقد صرح القرآن بنسخه وجاءت السنة ببيان ذلك ولم يرد في الآيات المدنية الامر بالصفح عن المشركين وأعداء الدين . بل جاء الامر بجهادهم والمفاظة عليهم في غير موضع، وجاء الامر باعلان الانكار على المجاهر من الفساق ولو كان مسلما، ومن جاهر بالمعاصي ونصرة

أولياء المشركين فلا حرمة لعرضه ولا يشرع الستر عليه بترك الانكار وفي قصة حاطب ما يدل على هذا وهو صحابي بدري وقد قال تعالى ( ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) وقد ذكر ابن القيم طرفا من الفروق في كتاب الروح فينبغي مراجعته ومعرفة حدود ما أنزل الله على رسوله ، ومثلك يقتدى به . وقد نفى الله بانكارك وشدتك على أهل الزنغ ، فلا ينبغي العدول الى خيال لا يرج عليه ، وقد عرفت حال أهل وقتك من طلبة العلم وانهم ما بين مجاهر بانكار الحق قد لبس عليه أمر دينه ، أو مدهن مع هؤلاء ومع هؤلاء غاية قصده سلوكهم مع الناس وأرضائهم ، أو ساكت معرض عن نصرة الحق ونصرة الباطل يرى الكف أسلم ، وان هذا الرأي أحكم

هذا حال فقهاء زمانك فقل لي من يقوم بنصر الحق وبيانته وكشف الشبه عنه ونصرتة اذا رأيت السكوت والصفح كما في البيتين اللذين في الخط ؟ فينبغي النظر في زيادة قيد في تلك الايات لئلا يتوجه الابرار وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الخمسون

وله أيضا رحمه الله وعفا عنه رسالة الى الشيخ عبد العزيز بن حسن بن يحيى قاضي المحمل وقد سأله عن حديث جابر بن عبد الله لما توفي أبوه وعليه ثلاثون وسقا لرجل من اليهود، وفي الحديث فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم اليهودي ليأخذ ثمر نخله بالذي له فأبى قال السائل: وظاهر هذا اباحة المجهول بالمعلوم في الجنس، وهذا ممنوع شرعا فأجابه رحمه الله وذكر تراجم الأئمة وتعددتها بحسب ما تضمن من الفقه وأن قول السائل: وهو ممنوع شرعا - عبارة لا ينبغي أن تورد على الأحاديث النبوية وهي خطأ منه في التعبير وغفلة وقد بين الشيخ فسادها في نفسها وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم عبد العزيز بن حسن سلمه الله تعالى وهداه آمين  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه، والخط وصل  
وصل الله حبلك وأعلا مجدك، وما ذكرته قد علم، وحديث جابر حديث صحيح مشهور خرج به الجماعة وترجم له تراجم متعددة بحسب ما تضمن من الفقه قال البخاري: باب اذا قاصه وجازفه في الدين تمرا بتمر وغيره، وذكره وقال باب: اذا قضي دون حقه فهو جائز. وكذلك أهل السنن وسياقهم متقارب. وقال البخاري في باب المقاصة والمجازفة: قال وهب بن كيسان إن جابر بن عبد الله أخبره أن أباه توفي وترك عليه ثلاثين وسقا لرجل من اليهود فاستنظره جابر فأبى أن ينظره، فكلم جابر رسول الله صلى الله عليه



وسلم ليشفع له اليه بخاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم اليهودي ليأخذ  
 ثم نخله بالذي له فأبى فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل فمشى  
 فيه ثم قال لجابر «جُدَّ له فاوف له الذي له» فخذ به بعد ما رجع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فأوفاه ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة عشر بخاء جابر الى  
 رسول صلى الله عليه وسلم ليخبره بالذي كان فوجده يصلي العصر فلما  
 انصرف أخبره بالفضل فقال «أخبر بذلك ابن الخطاب» بخاء جابر الى عمر  
 فقال عمر لقد علمت حين مشى فيها رسول صلى الله عليه وسلم ليباركن  
 فيها، وقبل هذا قال رحمه الله: باب اذا قضى دون حقه أو حمله فهو جائز وساق  
 الحديث مختصرا من طريق آخر لكن ذكر فيه شاهدا للترجمة وهو  
 قوله فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم أن يقبلوا ثم حائطي وبحلوا أبي.  
 اذا عرف هذا بطل قول السائل: وظاهر هذا اباحة بيع المجهول بالمعلوم  
 في الجنس فلا جهالة والحالة هذه لان الحديث صريح في أن ثمر الحديقة  
 دون الثلاثين وانما بورك فيه لما مشى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقول السائل: وهو ممنوع شرعا عبارة لا ينبغي أن تورد على الاحاديث النبوية  
 وهل الشرع الا ما جاء عن الله وعن رسوله وأيضا فهي فاسدة في نفسها  
 فان الاعتياض بالمجهول عن المعلوم في الجنس جائز في غير ربا الفضل اذا  
 حصل التراضي لان للمدين أن يزيد و «خيركم أحسنكم قضاء» ولرب الدين  
 ان يضع من دينه ما شاء وفي حديث كعب «ضع الشطر» وان تمنع هذه  
 المسئلة لما فيه ضرر وغرر من المبايعات والمعاملات

هذا ما ظهر لي وهو المعروف من القواعد الشرعية فاتتبه لازالت

قرحتك وقادة زكية وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الحادية والخمسون

وله أيضا رحمه الله رسالة أيضا الى الشيخ عبد العزيز بن حسن هذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم عبد العزيز بن حسن بن يحيى سلمه الله تعالى وورقه الفقه في الدين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاني أحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على سوابغ نعمه . وانخط وصل يوم ركوبنا ولا كتبت جوابه إلا بعد تشويرتنا وأما الاول فلم ألتفت الى جوابه لما كنت بصدده من الاشتغال بالحج . اذا عرفت هذا فاعلم أن المسألة الاولى التي هي استعمال الماضي موضع المضارع لهم وجهان أحدهما أن في استعمال الصيغة الماضية بدل المضارعية تنبيها وإشارة الى تحقيق النفي في الحال والاستقبال كتحقق مضي الماضي من الافعال والاحوال وذلك باستعارة ما وضع للماضي لما قصد به الحال والاستقبال تقوية وتأكيذا لمضمون الجملة المنفية وذلك شائع في لسانهم ، وفي التنزيل (أتى أمر الله فلا تستعجلوه \* وإذ قال الله) والمعنى يأتي ويقول. ومنه استعمال المضارع بدل الماضي إشارة الى التجدد والاستمرار شيئا فشيئا فتقوله تعالى (قد نعلم أنه ليس بذي القرنين) ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون \* قد يعلم المعوقين منكم) والمعنى قد علمنا ومنه قول الاعشى

وأرى من عصاك أصبح محرو  
 با وكعب الذي يطعمك عال  
 وقد أسبي النساة فتعصى  
 كل واش يريد جزم حبال

يريد رأيت وأسببت ( والوجه الثاني ) أن الكلمة ان دلت على معنى في نفسها واقتربت بزمان ففعل فان كان الزمان الذي دلت عليه ماضيا فالفعل ماض ، وان كان للحال والاستقبال فالفعل مضارع ، وإن كان مستقبلا فقط فالفعل أمر كما هو مقرر في موضعه فلو عبر بالمضارع وقال لا ألبس ممثلا لاحتمل انه قصد النفي في الحال فقط أو فيما يستقبل فقط لان ذلك جرى في لسانهم ومنه ( لا أجد ما أحكم عليه \* ونضم الموازين القسط ) واحتمل وقوع استثناء يعقبه فلما عبر بالماضي ( زال ) الاحتمال وانقطع التوقع . وقصد المعنى الاصلي وهو النفي في الماضي لا يتوهم لان النفي في الحال والاستقبال تقول لا لبست لا ضربت لا ظلمت قاصدا الحال والاستقبال بخلاف ما ضربت ما لبست فانها للنفي في الماضي

وأما المسئلة الثانية وهي قولك مامعنى النفي في قولهم لا قتلت الميت ؟ فالذي في الخاف بالطلاق وتعلقه بالمستحيل لاقتلن بلام التوكيد الموطئة للتسم والفعل بعدها مؤكدا بنون التوكيد الثقيلة ولا نفي فيها فتنبه ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الثانية والخمسون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى عبد الرحمن بن محمد بن جربوع وقد راسله عبد الرحمن وسأله عن تفصيل ما يجب على الانسان من التوحيد وأنواعه وما يجب فيه من المعادة والموالة وعن كيفية طلب العلم للمبتدى وما يكون سببا لتحصيله؟ فأجابه رحمه الله على سؤاله على طريق الایجاز والاجمال إذ التفصيل يستدعي طولا فبين له رحمه الله الاصول والقواعد، وأرشده الى تلك المعارف والمقاصد، التي تدرج فيها كل عبادة وينال بها من رام أسباب نجاته ما أمله وأراده. وبين له حقيقة الموالة والمعادة، التي هي على العباد من أوجب الواجبات، مع أنها قد سفت عليها السوا في فأنمحت آثارها، وهجم ليل الاهواء بكلا كلمتهما أفلت أقارها، فياله من جواب ما الجز له على إيجازه واختصاره وما اعظم فائدته لمن ألقى السمع وأصغى بقلبه وافكره. وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم عبد الرحمن بن محمد بن جربوع، سلمه الله تعالى وسلك به السبيل المشروع  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فالخط وصل وصلك الله ما يرضيه، وتغلب في خطك بنعمة الاسلام، معرفة التوحيد في هذا الزمان زادك الله اغتباطا وأوزعك شكر هذه النعم التي أنعم بها علينا وعليكم، ووقفنا للعمل الصالح الذي يرضاه، وتسأل عن تفصيل ما يجب على الانسان من التوحيد وأنواعه وما يجب فيه من المعادة والموالة وكيفية طلب العلم للمبتدى وما يكون سببا لتحصيله، فمعرفة التفاصيل متوقف على معرفة الاحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية، فالدين كله توحيد لان التوحيد أفراد الله بالعبادة، وان

تعبده مخلصا له الدين . والعبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الاقوال والاعمال الظاهرة والباطنة ، فيدخل في ذلك قول القلب وعمله وقول اللسان وعمل الجوارح . وترك المحظورات والمنهيات داخل في مسمى العبادة ، ولذلك فسر قوله تعالى ( يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ) بالتوحيد في العبادة ، لان الخصوصية فيه ، وهو تفسير ابن عباس اذا عرفت هذا عرفت ان على العبد أن يخلص أقواله وأعماله لله ، وان من صرف شيئا من ذلك لغيره فقد أشرك في عبادة ربه ونقص توحيدہ وإيمانه ، وربما زال بالكلية اذا اقتضى شركة التسوية بربه والعدل به وتضمن مسبة لله ، فان الشرك الاكبر يتضمنها ، ولهذا يئزه الرب تعالى ويقدس نفسه عن ذلك الشرك في مواضع من كتابه كقوله سبحانه ( سبحانه الله وتعالى عما يشركون ) سبحانه ربك رب العزة عما يصفون \* وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين \* وسبحان الله وما انا من المشركين ) ومحل تفصيلها الكتب المصنفة في بيان الاحكام الشرعية وواجباتها ومستحباتها سواء كانت في معرفة القلوب وعلمها ، او اعمالها وسيرها ، فالاول العقائد وهي التوحيد العلمي ، وقد صنف أهل السنة فيها مصنفات من أحسنها كتب شيخ الاسلام ابن تيمية وأما الثاني وهو علم أعمال القلوب وسيرها المسمى علم السلوك فقد بسط القول فيه ابن القيم رحمه الله تعالى في شرح المنازل ، وفي سفر الهجرين وأما أعمال الجوارح الظاهرة فالمصنفات فيها أكثر من أن محصر وبالجملة فمعرفة جميع تفاصيل العبادة تتعذر ، اذا ما من عالم إلا وفوقه من هو أعلم منه حتى ينتهي العلم الى الله

وأما الموالات والمعاداة فهي من أوجب الواجبات وفي الحديث

« أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » واصل الموالة الحب واصل المعاداة البغض، وينشأ عنهما من أعمال القلوب والجوارح ما يدخل في حقيقة الموالة والمعاداة كالنصرة والانس والمعاناة، وكالجهاد والهجرة ونحو ذلك من الأعمال، والولي ضد العدو.

وأما كيفية طلب العلم ففي حديث ابن عباس أن رسول الله صلى عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن فقال « انك تأتي قوماً من أهل الكتاب الحديث فيه بيان كفيته والبدء بالأهم فالأهم من واجبات الإيمان، واركأ الإسلام ويتقل درجة درجة من الأعلى إلى مادونه، ثم بعد ذلك يتعلم ما يجب من الحقوق في الإسلام، بخلاف ما يفعله بعض الطلبة من الاشتغال بالفروع والذبول. وفي كلام شيخ الإسلام قدس الله روحه: من جمع الأصول وحرم الوصول. ومن ترك الدليل، ضل السبيل.

وأما السبب في تحصيله فلا أعلم سبباً أعظم وأنفع وأقرب في تحصيل المقصود من التقوى قال تعالى (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم واشد تثبيتاً) وفي الأثر « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » قال الشافعي رحمه الله شكوت إلى وكيم سوء حفظي فأرشدني إلى ترك الموصلي وقال اعلم بأن العلم نور ونور الله لا يقوتاه عاصي

ومن الأسباب الموجبة لتحصيله، الحرص والاجتهاد قال تعالى (ولو علم الله فيهم خيراً لآسأهم) ومنها إصلاح النية وإرادة وجه الله والدار الآخرة فإن النية عليها مدار الأعمال، ولا يتم أمر ولا تحصل بركته إلا بإصلاح القصد والنية، وهناك أسباب آخر نذكر في الكتب المؤلفة في آداب العلم والتعلم ليس هذا محل بسطها وصلى على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الثالثة والخمسون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة إلى علماء الحرمين الشريفين زادها الله تشرifa وتعظيما الى يوم الدين. وسبب ذلك أنه لما ورد أمر السلطان بأن يعطل الاذان في الحرمين الشريفين، وان يكشف النساء عن وجوههن للفجرة والفاسقين، حملته الحمية الاسلامية، والغيرة الخفيفة والأنفة العربية، الى مكاتبتهم في شأن هذا الفادح العظيم، والحدثان الفظيع الذمير، ودفع مفاسد ما أراده أعداء الملة والدين، وتغيير شعائر الاسلام، وهدم معالمه العظام، واعلم ان الشيخ رحمه الله من أعظم الناس في الغلظة في شأن الشرك والمشركين، ومجاهدة من والاهم وركن اليهم ممن ينسب إلى الاسلام والمسلمين لكنه تلطف في هذه الرسالة، لعل الله أن يبطل ما قصدوه من الضلالة، وأن يحو بذلك ماراه أهل الغواية والجهالة. وانظر الى ما أعطاه الله تعالى من حسن التخلص برسم التحية، لمن نكب عن الطريقة المرضية، حيث قال بعد اهداء التحية لأنصار الملة الخفيفة، وحماة الشريعة المحمدية، ولم يعين انساناً بعينه من العلماء المترسّين، والمتصدرين للتدريس في حرم الرسول والبلد الامين، وبهذا يندفع نوم ارادة السهولة واللين، أو أن هذه مخالفة لما تقدم من الرسائل من الغلظة والتخشين، فرحمه الله من إمام ما أعظم غيرته لله، وما أحرصه على إعلاء كلمة الله، ولزوم كتابه وسنة رسوله وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً، وجعل في كل زمان فترة من الرسل بقايا من أهل العلم يجددون ما اندرس من اعلام الملة والدين تجديدآ، وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأكبره تكبيرآ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله

أرسله بين يدي الساعة بشير أو نذير، وداعياً إلى الله بأذنه وسراجا منيراً، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين آمنوا به وعزروه ونصروه وسلم تسليماً كثيراً إلى جناب المفضل، وانشيخ المبعجل، شيخ المدرسين والمتصدرين بحرم الرسول، ومن لديه من العلماء الأفاضل الفحول، بمداهدء التسلام والنحية لا نصار الملة الحنيفية وحماة الشريعة المحمدية، صدرت هذه الرسالة، وسودت هذه العجالة، لما شاع في البلاد العربية، اليمانية منها والعراقية والتهامية والنجدية مادام الإسلام وعراه، واناخ بحرمه وحماه، من الخطب العظيم، والهول الجسيم والكفر الواضح المستبين، والامر بهدم أظهر شعائر الملة والدين، وإن لا ينادى بالصلاوات الخمس في أوقاتها بالتأذين، والامر بهتك ستر حرم المسلمين وكشف وجوههن للفجرة والفاسقين (تكاد السموات تنفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً) وتطير قلوب أهل الإسلام إعظاماً لشناعته وكفره ورداً، كيف تهدم قواعد الملة والإسلام، وتظهر شعار الكفر وعبادة الأصنام، وترفع رايتها بين الأنام، بالحرم والبلية الحرام؟ (فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض الا قليلاً ممن انجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه وكانوا مجرمين) أما في الروايات خباياها؟ أما للعلم والرجال بقايا؟ وقد قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم لما وفد عليه بعد أن فر إلى الشام هارباً « ما يفر لك؟ أتفر من أن يقال الله أكبر فهل تعلم شيئاً أكبر من الله؟ » فقمسا لها من حادثة وقضية، جاءت بهدم الإيمان والاركان الإسلامية، وقلم القواعد النبوية،

يكاد لهذا المستجن بطيبة ينادي بأعلى الصوت يا آل هاشم وقد بلغنا عنكم ما تسر به قهوس المسلمين، من رد ذلك الافك المبين



والواجب علينا وعليكم أعظم من ذلك، من الجد والاجتهاد في رفع أعلام  
أوضح الشرائع والمسالك، وقد توارثت عندنا بحمد الله الاخبار، عن كافة  
تعرب من جميع الافطار بانكار ذلك ورده والحكم بانه من أظهر شعائر  
الكفار، ومن فعله وجب معاجلته بالحرب والدمار، والكل منهم يعاهد على  
أنه السابق في تلك الحلبة والمضمار، فاستعينوا بالله واصبروا، واعلموا أن  
أنصاركم ومددكم جميع أهل الاسلام، وذوو البصائر من أهل النخوة  
والاقدام، فأيام أياكم والمداهنة والتساهل في الجهاد والانكار (فتزل قدم بعد  
ثبوتها) أو تهوي الى الدرك الاسفل من النار

كفى حزنا بالدين ان حمائه اذاخذلوه قل لنا كيف ينصر  
قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً  
ولعباً من الذين اتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء . واتقوا الله ان  
كنتم مؤمنين \* واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها هزواً ولعباً . ذلك بأنهم  
قوم لا يعقلون) فتدبروا هذه الآية الكريمة، وتفطنوا لما دلت عليه  
أداة الشرط من تقي الايمان عن ترك التقوى ولم يأثم بما أمر به، ولم  
ينته عما هي عنه، من موالاته أهل الكفر والردى، والعبرة بعموم اللفظ  
لا بخصوص السبب كما هو مقرر عند أهل العلم والهدى، ونحن نعلم أن  
الله سينصر دينه ويعلي كلمته وأنه لا يصلح عمل المفسدين . ولكن نحب  
لكم الاعتصام بحبل الله والدخول في جملة أنصاره (وما النصر الا من عند  
الله . ان الله عزيز حكيم) والمهمود عن الدولة العثمانية من عهد السلطان سليم  
ابن السلطان بايزيد من وقت ولايتهم على الحرمين الشريفين من أوائل  
القرن العاشر الى وقتنا وأوائل عصرنا، هو المبالغة في تعظيم الحرمين الشريفين

زادهما الله تشریفاً وتكريماً ومهابةً وتَعْظِيماً، فلعل هذه الحوادث عن بعض النواب والوزراء الذين لا خبرة لهم بسبيل الرشد والهدى، ولا علم لهم بأسباب السعادة والنقى، وصلى الله على امام المتقين، وعلى اله وصحبه والتابعين، آمين

## الرسالة الرابعة والخمسون

وله أيضاً رحمه الله رسالة إلى الشيخ أبي بكر بن محمد آل الملا المعروفين بـيد الاحساء، وكان أبو بكر هذا وأشباهه من متهمين بطريقة التأويل والتعطيل الكلامية وكانوا في حال ظهور هذا الاسلام يخفون ذلك فيكتب هذا الشيخ رسالة إلى بعض الجواند يحضه وكانت مشتملة على ما يمج سماعه من الزور والبهتان، والدفع لصريح السنة والقرآن، كقوله فيها: ان الله لا داخل العالم ولا خارجه، وإن آيات الصفات وأحاديثها من التشابه، فكتب عليها الشيخ المجل، والامام الخليل المفضل، الشيخ عبد الرحمن بن حسن جواباً بين فيه ما فيها من الزيغ والتعطيل، وأقام على ذلك البرهان والدليل، فزعم أنها ليست له، بل لبعض علماء الاحساء، وكان معطلاً متأولاً فحكم الشيخ بخط أبي بكر عليه، وأشار بـرد أباطيله اليه، لأن من اغتنى واشتغل بنسخ كتب الزندقة والتعطيل والتجهم، وأقر ما فيها من نقي اثبات الصفات المؤدي إلى التعطيل، وصمم بل زعم أنه لم يظهر له ما فيه أهل الاثبات الصفات على ما يليق بعظمة الله وجلاله، ونعوت صفاته وكاله، ويدعي مع ذلك أنه لا يعتقد ما فيها، لكنه مارد ولا أنكر ما اشتملت عليه من البدع والاهواء، ولم يسلك منهاج أهل الحق والهدى - فدعوا دعوى باطلة جدلية، وسفسطة ظاهرة جليلة، ثم إنه كتب يتظلم من تلك الرسالة وأنها مخالفة لمعتقده ومقاله، فكتب اليه الشيخ عبد اللطيف هذا الجواب، وأبان ما في كلامه من الزيغ والارتياب، وأن الأدلة والقرائن القوية، تدل على استحسانه لتلك الاعتقادات الويية، فنعوذ بالله من الخذلان ومخالفة السنة والقرآن وهذا نص الرسالة :

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي افترض تفير المنكر باليد واللسان والجنان ، وأخذ الميثاق على ورثة الرسل بالبلاغ والبيان ، وأن لا يدهنوا في دين الله مغروراً بجبائل الشيطان ، وأن لا يركنوا الى مفتون بزخارف الهذيان ، وإن ظن انه من أهل البصيرة والايمان ، والصلاة والسلام على سيد من جاهد في ذات الله ، وامام من حارب كل من استعبده صنمه أو جاهه أو هواه . من الفقير الى الله سبحانه عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى الشيخ أبي بكر بن محمد جمنا الله وإياه على الطاعة وجنبنا سبل الفتنة والشناعة

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

أما بعد فقد وصلت الي رسالتك الى شيخنا الوالد حفظه الله ومتعنا والمسلمين . ياته ، وقد أحسنت فيها بذكر المعتقد وديانه ، وانك اقتديت فيه بكلام أئمة الدين كالامام أبي حنيفة وغيره من السلف الماضين ، وهذا هو القصد منكم ، وقد أشرت به اليك وقت اجتماعنا ، إذ بذكرك معتقدك وتقريره والتبري من أهل البدع كالجهمية والمعتزلة والاشعرية والكرامية والماتريدية ، يحصل لنا نحن وإياك اتفاق الكلمة وصلاح الطويه ، نسأل الله أن يعين بذلك . لكنك أسأت بذكر أمور يحصل منها نفور واشمئزاز وهذه معاكسة ظاهرة لما أشرت به اليك شفاها ومتابعة لغرض نفسي شيطاني ، لا نقصد شرعي إيماني . من ذلك انك لما ذكرت أن الرسالة ليست لك بل لبعض أسلافك من علماء الاحساء وانه كان أشعري الاعتقاد اعترفت وصرحت بأنك نقلتها لبعض الاخوان بخطك وهذا فيه مالا يخفى من

التهمة القوية حيث أثبتنا بخطك ، واشعته في قومك ، ورهطك غير ملتفت  
لرد ما فيها من الزور والبهتان ، وأن آيات الصفات وأحاديثها من المتشابه ،  
وغير ذلك مما أساق من خرافاته ، ومما نقي من غلطاته ووهلاته ، وأنت مع  
ذلك لم تتعاش من نقلها واهدائها إلى الإخوان وكذلك سميت هذا  
الرجل وعدده مع ما ارتكبه من علماء المسلمين . وما هكذا المعروف من  
هسي أهل العلم والإيمان فانهم لا يكتبون الضلال والباطل والزور ، إلا  
لرده ودفعه في نفس ذلك المزبور ، وأنت قد خالفت هديهم وخرجت عن  
طريقهم ، ومن سلك مسالك النهم فلا يلوم من أساء به اللعن

ثم إن خط الرجل حجة عليه ودعواه أنه ناقل دعوى نفتقر إلى إثبات  
ودليل فلا غرو أن حكم شيخنا الوالد بخطك عليك ، وأشار برذاباطيله اليك ،  
وقد ذكرت أنك كنت متأسيا حال النقل بما في النسخ الأكبر لآبي حنيفة  
في العقيدة السليمة الحميدة وعسى الله أن يحقق ذلك ، وعلى تسليمه كيف  
ساخ لك أن تكتب ضدها ولا تبين ما فيه ؟ ولو أخذت بواجب أمر الفرقان ،  
وتخلقت بخلق أهل الإيمان ، المذكور في قوله سبحانه (والذين لا يشهدون الزور  
وإذا مروا باللغو مروا كراما) لما وجهه والد ولا غيره اليك ردًا ولا ملاما ، ولكن :

\* عرضت نفسك للبلا فاستهدف \*

ومن ذلك قولك قد تمادى بنا الكلام ، حتى خرجنا عن المقام ، تشبيها لاولي  
الافهام ، ودفعنا للكثير من الاوهام ، وهذا تصريح منك بأن أخذك بخطك من  
باب الوهم ، ومن المعلوم انه لم يكن مما يفيد اليقين والثبوت ، فأقل أحواله تنزيلا  
أن يكون من باب الفراسة والحكم بالقرائن القوية ، ومن زعم أن الحكم  
بها من باب الاوهام فسفسطته وجعله مما لا يحتاج برهانه وتقريره بسط

كلام . ولا يشك من له أدنى مسكة من عقل أن من اعتنى بنسخ كتب  
الزندقة والتعطيل والتجهم مع دعواه انه لا يعتقدها فهو مخبول العقل  
ليس عنده من وازع الدين ما يقتضى تركها . هذا الوسلمنا هذه الدعوى وتركنا  
الأدلة والقرائن على استحسانها واعتقادها ، وأدهى من هذا وأمر وأوضح  
منه من نظري خطك واعتبر انك تقول انه لم يظهر لك في حال نقلك لتلك  
الرسالة من نقي اثبات الصفات المؤدي الى التعطيل ما فهمه شيخنا الوالد  
جفظه الله ، فان كنت لا تفهم من قول هذا لرجل في ربه : انه لا داخل  
العالم ولا خارجه ولا فوقه ، وان مادل على حقائق صفات الله سبحانه ونعوت  
جلاله من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية معدود عند السلف من  
المتشابه ونحو ذلك من كلامه . فان كنت لا تفهم من هذا نقياً ولا تعطيلاً  
فلتبك عقلك النوائح . أين أولوا البصائر والافهام ؟ أين المناضلون عن ملة  
الاسلام ؟ ما هذه المكاررة جليلة ، وسفسطة جدلية ، فان صبيان المكاتب ، فضلاً  
عن أولي العلم وال مراتب ، يعلمون أن هذه العبارة صريحة في التعطيل ، غير  
محتملة للتصحيح والتأويل ، وقد كنت أظن بك دون هذه المكاررة ، وأحسب  
انك رعوى عند المحافة والمخابرة ، لاسيما بعد اطلاعك على هذا الرد النفيس ،  
وما تضمنه من براهين الاثبات والتقديس ، نخات أن همتك ترتفع به  
الى فوق ، وانك لا ترضى سبيل الميل والعوق ، وان افراخ اليونان لا تعوقك  
عن الوصول ، وان اسلاف القوم لا يصدونك عن سنن الرسول ، لكن كما قيل  
خفافيش أعشاها النهار بضوئه ووافقها قطع من الليل مظلم  
وقولك ان المفاهيم تتفق وتختلف بجوابه أن الاتفاق والاختلاف انما يقع  
عند ذوي البصائر والعقول والافهام السليمة في غير صرائح العبارات

ومنطوقها وفي غير الدلالة المطابقة ، ولا يمتري قائل فضلا عن عالم أن  
الذي خالف فهمك فهم شيخنا فيه ، صريحه ومنطوقه برز زعمك وينافيه  
ثم انك ادعيت أولا انك سلم العقيدة موافق لما في الفقه الاكبر لا يبي  
حنيئة ولما عليه الاثمة الذين حكيت أقوالهم وهذا حسن جيد لكن يعكر  
عليك وينافضه قولك بعد « لكي وقفت بعد ذلك على كلام بعض العلماء  
ينافي بعض ما فيها قلت اليه ، وغولت عليه ، لكونه أقرب للسلامة ، وأشبه  
يهدي أهل الاستقامة ، وهذا تصرّح منك بالميل الى خلافه والتمويل  
على سواها بعد اعتقادها وهو مخالف ومناقض لكلامك الاول حيث  
زعمت انك كنت في حال نقلا متأسيا بما في الفقه الاكبر

ثم يا هذا قد استدلت على رجوعك بقضية عمر في المشتركة وبما صحح من  
رجوع كثير من أئمة الاجتهاد عن أقوال ظهر لهم الخلق في خلافها والرجوع الى  
الحق أولى وأحق - لكن لا يخفى أن رجوعهم من اجتهاد الى اجتهاد بخلاف من  
رجع من ذنب يأثم به ولا يؤجر عليه بل غايته بعد التوبة أن يفرّج ، ولذلك  
قالوا بصحة الاجتهاد الاول . فان قلت الشبه ليس من كل الوجوه بل  
من حيث الرجوع الى الحق ، قلت لا يبي . عدلت من قوله (هل يا غبادي  
الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله . إن الله يعفو الذنوب جميعا)  
والمدلول عن الدليل الصريح المطابق من كل الوجوه يقدر في فهم الرجل وتأنيده  
ثم انك تقول : اعلم اني بحمد الله غير مستنكف عن قبول  
الحق ولا مستكبر ولا مستحق . وأقول أي كبر أعظم وأدهى من أنفة  
الرجل أن يدعى الى الله ظاهراً ويرد قوله الذي قد شاع وبسخ جهارا  
ويعد هو ذنوبه وخطاياهم من باب الاجتهاد ؟ وقد أعرضنا عن غير ذلك

من علامات بطر الحق . وأما كون شيخنا الوالد صرح بأسمك في الرياض فهو منه اهتمام بالواجب الشرعي ، فإن الرجل إذا خيف أن يفتن به الجاهل ، ومن لا تميز عندهم في نقد أقاويل الرجال ، فيخذل يمين الاعلان بالانكار ، والدعوة الى الله في السر والجهار ، ليعرف الباطل فيجتنب ، وتهجر مواقع التهم والريب ، ولو طالمت كتب الجرح والتعديل ، وما قاله أئمة التحقيق والتأصيل ، فيمن اتهم بشيء يقدح فيه أو يحط من رتبة ما يحدّث به ويرويه ، لرأيت من ذلك عجباً ، ولعرفت أن سني الشيخ محمود قولا وسببا ثم انك تذكر أن الردصار للعوام والطعام سلبا للوقيمة في أعراض علماء الاسلام وفي هذا من تزكية نفسك والتنويه بذكرها مالا يخفى وما أظن عالما يقول انا عالم وقد قال عمر رضي الله عنه : من قال أنا عالم فهو جاهل ومن قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا في الجنة فهو في النار انتهى

والعالم من يخشى الله ، وهذا مأخوذ من قوله تعالى ( انما يخشى الله من عباده العلماء ) فان الآية تقتضي حصر العلماء في أهل الخشية كما تقتضي حصر الخشية في العلماء ، وحقيقة العلم هو ما جاءت به الرسل من معرفة الله سبحانه بصفات الكمال ونعوت الجلال لإنباتنا لاتعطيلاً ، وتنزيها لاتتمشياً وذلك يقتضي من اسلام الوجه له ، والتبتل اليه وحده لا شريك له حبا واجلالا وتعظيما وذلا واخلاصا وانقيادا وهو محسن في ذلك بعدم الانحراف عما جاءت به الرسل طاعة لم وتكريما ، وهذا أيضا يقتضي العلم بالاوامر الشرعية ، لان الجاهل لا يحسن السير ، ولا بد في العلم بهذا من النفوذ الى ما جاءت به الرسل فيعرف الحكم من دليله . وأما غير ذلك من أنواع العلوم التي أحدثت بعد خير القرون في العقائد والعبادة بما لم يشرع

كما عليه كثير ممن يدعي العلم في باب معرفة الله سبحانه وتعالى ، فانهم اخذوا العقيدة في هذا الباب عن أهل القوانين الكلامية ، كالجهنية وغيرهم ممن خرج عن العقائد السلفية ، وكما عليه كثير من أهل الطريق والتصوف فانهم احدثوا من التمديد بالدوق والعقول ما لم ترد به هذه الشريعة ، وكذلك من اقتصر على تقليد المتأخرين في الأحكام ، ولم يلتفت الى اخذ الحكم من هدي سيد الانام ، فهذا ونحوه وان جاز لهم التقليد فليسوا من أهل العلم بالاجماع كما حكاه الحافظ ابن عبد البر رحمه الله

وبالجملة فلو عرفت حقيقة العلم لاحججت عن عد نفسك من أهله ولا يقنت ان من ابغى معرفة الله سبحانه وتعالى مما نصبه مشايخ اليونان والفلاسفة من الادلة العقلية والموازن الكلامية ، واخذ عن تلامذتهم الذين نشأوا على ملتهم ، ودانوا ببدعتهم ، ولم يلتفت الى ما جاء به الوحي من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية ، زاعما بانها ظواهر لفظية ومجازات لغوية ، وان قانون المنطق هو القواعد العقلية والبراهين الجلية ، وان ماجاءت به الكتب واخبرت به الرسل من صفات الله معدود من متشابه الكلام ، مصروف عن حقيقته عند ذوي البصائر والافهام ، فنفى لذلك صفات الكمال ، واغرب في سلب نعمات الجلال ، وأضاف الى ذلك تقليد مشايخه في الاحكام والفروع ، فلم يأخذ من هدي الرسل العلم المتبوع ، فهذا ونحوه من أضل الناس وابعدهم عن هدي المرسلين ، فضلاء عن ان يكون من علماء المسلمين ، وان انضم الى ذلك الضلال عن معرفة توحيد العبادة الذي هو فعل العبد وعمله وكسبه ، فالتخذ الالهة من دون الله أربابا فاحبهم كحب الله وذل وخضع واستغاث واستعان ، وذبح لغير الله القربان ، وحلف تعظيما وتقديرا ، ورجا



ان يكون الند له شفيها وعونا فهناك تشتد الرزية وتعظم البلية ، ويدلم ان هؤلاء الضرب من الناس بينهم وبين الاسلام ابعد بون وان الامر كما قيل

تزلوا بمكة من قبائل هاشم وتزلت بالبيداء أبعد منزل

والمقام يستدعي اكثر من هذا ولكن العاقل يسير فينظر والسلف قد أنكروا على من سماهم علماء فما بالك بمن سمي نفسه عالما وتشبع بما لم يعط ؟  
نعوذ بالله من الخذلان

هذا وفي رسالتك شيء من الهمز والتصنع والمداهنة ، والنش والحمد والمشاحنة وعدم الثبوت وان الاولى الاسرار اليك وترك ما كتبتك وكذلك في تسمية من خاض في هذا واما أهل لغو بالفضول — مالا يحتوي على أرباب العقول ، ولو شئت ان ابين لك من الاولى بذلك كله فأقيم لك الأبراهيم على انك متصف به فعملت ، وسجلت وقررت وحقت ، ولكن سأترك ذلك ليوم تبدو فيه السرائر ، ويظهر الله مكنون الضمائر ، ولو صرحت بما في نفسك من الرد وسجلت وناضلت لكان ليق بك ، فان من أظهر ما في نفسه حري بالرجوع الى الحق بخلاف من كتم وداهن كما قيل  
فلست أرى الاعدوا محاربا أو آخر خير امنه عندي المحارب

وكان قصدي منك ايها الشيخ ان تكتب ما تعتقده وتدع التزكية والعتاب ، وتطرح كل شك وارتساب ، فان ذلك اجمع للقلوب وأقرب للاتفاق ، ( والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ) وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الخامسة والخمسون

وله أيضاً قدس الله روحه وتورضه رسالة وهذا صورة ما وجدته  
مرسوما ووضع ما لفته مرقوما : كتب شيخنا عبد اللطيف بن عبد الرحمن ادام  
الله افادته الى بعض الولاة بسبب انه توسم فيه بحجة الخير وقبوله للنصيحة  
ماصورته حفظه الله من طوائف الشيطان ووقفه للعلم والايمان

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ونحمد اليكم الله الذي لا اله الا هو  
على ما أسبغ من جزيل نعمائه واعلم انه انما احلني على مكانتك وابتدائك  
بالخطاب ما بانني عنك من الميل الى الاسلام والسنة ومحبة الله ونصرته  
وهذا من أجل النعم وأفضل الطايا الالهية والمنح الربانية وانت في  
مكان وزمان قل خيره ، وكثر شره وقبض فيه العلم وشال الجهل ، وكثر  
الجدال والمراء ، وتطاول أهل البدع والاهواء ، فاذ من الله عليك بقبول  
الاسلام والسنة ونصرتهم ومحبة أهلها والقيام بما أمر الله به من أداء  
الواجبات وترك الفواحش والمنكرات رجوت لك الظهور والنصر  
والاقبال في الدنيا والآخرة . وربما كثر لديك محب الدين والقائم به  
واستأنس بك أهل الخير وصرت حصنا ومعقلا يرجع اليه في نصرة  
الدين . ولعمري ان هذا من أفضل شعوب الايمان الواجبة واعلاها  
واحباها الى الله واسناها بل هو أفضل من نوافل العبادة القاصرة . واين  
تقع النوافل ومتى يستفح بها من أهل نصرة الاسلام والسنة مع القدرة  
على ذلك ؟ وهل يرجى الخير من رجل يرى حرمان الله تنتهك ودينه  
يمتن وسنة نبيه ترك وتطرح ولا يجد من نفسه حجة ولا غيره ولا  
انفة من ترك دين الله ومن مصيته وهجر ما جاء به رسوله من توحيد

الله تعالى والايان به ؟ هذا الصنف لا يرجي خيره وان زعم انه من عباده  
المؤمنين الافراد فتأمل هذا وليكن منك على بال قول الشاعر  
قد رشحوك لامر لو فطنت له فارأ بنفسك أن ترعى مع الحمل  
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة السادسة والخمسون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى عبد الله بن علي بن  
جريس وقد راسله يسأله عن صلاة التراويح في السفر جماعة وعن اتفاق الغزو  
على الصوم فيه فاجابه رحمه الله تعالى فقال

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى الاخ المكرم عبد  
الله بن علي بن جريس سلمه الله تعالى  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فاحمد اليك الله الذي لا اله  
الا هو على نعمه ، والخط وصل وسرنا ما ذكرت من الاخبار عنكم وعن  
الامام وعن عمان فالحمد لله على سوابغ الفضل والاحسان ، واوصيك  
بتقوى الله والرغبة فيما عنده والتماس مرضائه ، والحذر من الاغترار  
بهذه الحياة الدنيا فان الله حذر عن الاغترار بها في مواضع من كتابه ، واذكر  
قول العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى

وان تك قد عاقتك سمدي فقلبك الا معنى رهين في يديها مسلم  
والبيتين بعده واعرف المراد بسمدي ، وتسأل في خطك عن صلاة التراويح

في السفر جماعة فاعلم أن العبادات توقيفية، وترك الشارع للفعل مع قيام مقتضيه دليل للترك، كما أن فعله دليل لطلب الفعل، وقد سافر هو صلى الله عليه وسلم واصحابه عدة اسفار في رمضان ولم ينقل عنه ولا عن احد من اصحابه فيما بلغنا فلمها جماعة، وهذا دليل كاف سالم من المعارض (والثاني) ان المشروع في السفر قصر الرباعية وترك النوافل الرواتب وهي أكد النوافل على الصحيح. بل لم يشرع الجمعة والعيدان وهما فرضان وهما يابن بمحمد الله وأيضاً فقول شيخ الاسلام ومن واقفه: تفعل النوافل المطلقة في السفر لا المقيدة يدخل هذه القضية ويستفيد بها طالب العلم منه وقولك في الورقة: «وهو مما تسن له الجماعة» عبارة فيها تساهل والجماعة تشرع له تبعا لا استقلالا كما هو مقرر في محله

واما اتفاق الغزو على الصوم فكنت احب لهم فعل الافضل وموافقة السنة في عدم الاتفاق على ترك قبول الرخصة التي يحبها الله هذا واعلم ان هذا هو الموجب لترك فعلها جماعة واما النهي عن ذلك فلم أنه عنه احدا وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة السابعة والخمسون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى جماعة أهل الزلفى هذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الامير المكرم ناصر آل عبد الله  
آل راشد والاخوان عبد المحسن السلطان واحمد آل عبيد وجار الله آل حمد  
ورشيد آل علي وموسى الشايع وحمود آل عبد الله آل جار الله سلمهم الله تعالى  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد وصلت خطوطكم ، وتذكرون أن بعض جماعتكم انفردوا  
بأنفسهم ، وفارقوا جماعتهم ، وجعلوا لهم جمعة في المحلة الاولى ،  
وأنهم قبل ذلك كانوا مجتمعين مع جماعتهم ، يصلون جمعة واحدة ، وأن  
بعض من ينتسب الى العلم أقتام بافترادهم ، وصلاتهم جمعة ثانية في البلد  
انغير حاجة تدعو الى ذلك . فاعلموا أن الذى عليه جمهور أهل العلم تحريم  
تعدد الجمعة في قرية واحدة يشملها اسم القرية ، وكذا ما قرب منها عرفاً أو  
سمع النداء فلا يجوز تعدد الجمعة وتفريق جماعة المسلمين اللاحاجة كضيق  
المسجد وبعدم عن القرية ، وقد كان الناس على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يأتون الجمعة من العوالي وما حاذها ، وهي على ثلاثة أميال من  
المدينة ، وجري العمل بذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعهد  
أبي بكر وعمر ومن بعدهم ، وصرح علماؤنا ببطلان صلاة من صلى  
جمعة ثانية بغير اذن الامام وبغير حاجة داعية وأوجبوا عليه الاعادة ظهراً  
وقواعد الشرع تدل على هذا ، فالجماعة انما شرعت للائتلاف والمودة

والمعاونة على ذكر الله ، وتفقه أهل الاسلام بعضهم من بعض وتحصيل الفضل بالكثرة ، واغاطة العدو بترك الفرقة ، ودلت أصول الشريعة أيضا على تحريم ما أوجب الفرقة ، واختلاف السكامة والمشاقة ، قال تعالى ( واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ) وانفرادهم عن الجماعة بالسكنى في عقدة أخرى ، لا يبيح مفارقة الجماعة باحداث جمعة أخرى ، ومن رأى هذا من المسوغات والمبيحات لهذا الفعل المخالف لأصول الشرع ، فهو مصاب في عقله ، فالواجب عليكم نصحهم وارشادهم ، ودعوتهم الى الله برفق ( والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ) وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الثامنة والخمسون

وله أيضا رسالة الى عبد الله بن علي بن جريس ، وقد راسله عبد الله يسأله عما ورد به بعض الملحدين أن شيخ الاسلام بن تيمية قدس الله روحه ذكر أن الامام أحمد رحمه الله كان يصلي خلف الجهمية ، فاجابه رحمه الله بما يكفي ويشفي ، وان الصلاة خلفهم لاسيا صلاة الجمعة لاتنافي القول بتكفيرهم ، حيث لا يمكن الصلاة خلف غيرهم ، وأما مع امكان الصلاة خلف غيرهم فلا ، لكن ان صلى خلفهم فعليه الاعادة . وهذا نص الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ عبد الله بن علي بن جريس ، ألهمه الله الرشدي أمره والسكيس سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

واخط وصل وسرنا غافيتكم وحال أهل عمان ماتخفكم : قل العلم وفشا الجهل ، ونجاسر المبتدعة ، والواجب التجرد للدهوة الى الله ، والجهاد في سبيله

حسب الطائفة، لاسيما بالحجة والبيان، وأحق خلق الله بالجهاد، من يليكم من الجهمية الضلال، ونشر العلم وبيان السنة من أوجب الواجبات، وأفضل الطاعات، ووصل اليها السؤال الذي يورده بعض الملحدين، وهو أنه نسب إلى شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله أنه ذكر عن الامام أحمد أنه كان يصلي خلف الجهمية

وجواب هذا لو سلم من أوضح الواضحات عند طلبة العلم وأهل الأثر، وذلك أن الامام أحمد وأمثاله من أهل العلم والحديث، لا يختلفون في تكفير الجهمية، وإهم ضلال زنادقة، وقد ذكر من صنف في السنة تكفيرهم عن عامة أهل العلم والأثر، وعد اللاكائي رحمه الله تعالى منهم عدداً يقعد من ذكرهم في هذه الرسالة، وكذا عبد الله بن الامام أحمد في كتاب السنة، والخلال وابن أبي مليكة في كتاب السنة، وامام الاثمة ابن خزيمة قرر كفرهم ونقله عن أساطين الاثمة، وقد حكى كفرهم شمس الدين ابن القيم في كافيته عن خمسمائة من أئمة المسلمين وعلمائهم، والصلاة خلفهم لاسيما صلاة الجمعة لا تنافي القول بتكفيرهم. لكن نجب الاعادة حيث لا تمكن الصلاة خلف غيرهم، والرواية المشهورة عن الامام أحمد هي المنع من الصلاة خلفهم، وقد يفرق بين من قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها، وبين من لاشعور له بذلك، وهذا القول يعميل اليه شيخ الاسلام في المسائل التي قد يخفي دليلها على بعض الناس، وعلى هذا القول فالجهمية في هذه الازمنة قد بلغتهم الحجة، وظهر الدليل وعرفوا ما عليه أهل السنة واشتهرت الاحاديث النبوية، وظهرت ظهوراً ليس بمسده الامسكارة والعناد، وهذا حقيقة الكفر والحاد، كيف لا وقولهم يقتضي تعطيل الذات

والصفات، والكفر بما اتفقت عليه الرسالة والنبوات، وشهدت به القطر  
 السمايات، ما لا يبقى معه حقيقة الربوبية والآلية؛ ولا وجود للذات  
 المقدسة المتصفة بجميع الصفات، ومما لا يبدون عدما لا حقيقة لوجوده،  
 ويتمدوز من الخيالات والشبه ما يعلم فساد به ضرورة العقل من دين الاسلام  
 عند من عرفه، وعرف ما جاء به الرسل من الاثبات. ولبشر المرسي  
 وأمثاله من الشبه والكلام من نقي الصفات ما هو من جنس هذا المذكور  
 عند الجبهة المتأخرين. بل كلامه أخف إلخاذا من بعض هؤلاء الضلال،  
 ومع ذلك فأهل العلم متفقون على تكفيره، وبلى أن الصلاة لا تصح  
 خلف كافر جهي أو غيره، وقد صرح الامام أحمد فيها نقل عنه ابنه عبد الله  
 وغيره انه كان يبعد صلاة الجمعة وغيرها، وقد يفعله المؤمن مع غيره  
 من المرتدين اذا كانت لهم شوكة ودولة، والنصوص في ذلك معروفة مشهورة  
 نحيل طالب العلم الى أمائها ومظانها، وهذا ظهر الجواب عن السؤال  
 الذي وصل منكم، ورسالتك وصلت وشرنا حسن جوابكم وما فيها من  
 النقول عن أهل العلم، ونرجو أن الله يوفقنا وإياكم لما يحب ويرضى وصلى  
 الله على محمد وآله وصحبه وسلم

( يقول محمد رشيد رضا ) فرق فقهاء الحنابلة في الصلاة خلف المبتدعة بين  
 من يعلن بدعته ويدعوا اليها فلا يصلي خلفه وإذا صلى لعذر أعاد. قال الحرقى  
 في منته « ومن صلى خلف من يعلن بدعة أو يسكر أعاد » وفرقوا بين الجمعة  
 والعيدين وغيرها. قال ابن قدامة في شرح عبارة الحرقى. فأما الجمعة والاعياد  
 فاتها تصلي خلف كل بز وفاجر وقد كان أحمد يشهدا مع المنزلة وكذلك العلماء  
 الذين في عصره. وذكر الامام أحمد روايتين في اعادتها. (راجع التفصيل في  
 صفحة ٢٦ من الجزء الثاني من المغني المطبوع بمطبعة المنار)



## الرسالة التاسعة والخمسون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه ، رسالة إلى منيف بن نشاط وقد اشتمكى إليه منيف غربة الاسلام ، وذكر في رسالته ونظمه معتقده ، وما هو عليه من الدعوة الى دين الله ومكابدة أعداء الله ، فاجابه الشيخ رحمه الله تعالى بحرضه ومحضه على الاستقامة على هذا المعتقد السليم ، ومجانبة أصحاب الجحيم ، وعلى الاجتهاد في طلب العلم وتعليمه ، والدعوة الى دين الله وسبيله ، وان ما ذكره في شأن الاعراب من الفرق بين من استحل الحكم بغير ما أنزل الله ومن لم يستحل هو الذي عليه العمل واليه المرجع عند أهل العلم ، يعني أن من استحل الحكم بغير ما أنزل الله ، ورأى أن حكم الطاغوت أحسن من حكم الله ، وأن الحضرة لا يعرفون الا حكم المواريث ، وأن ما هم عليه من السوائف والعادات هو الحق فمن اعتقده هذا فهو كافر ، وأما من لم يستحل هذا ويرى ان حكم الطاغوت باطل ، وان حكم الله ورسوله هو الحق ، فهذا لا يكفر ولا يخرج من الاسلام ، ( ولكل درجات مما عملوا ) وهذا نص الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم منيف بن نشاط سلمه الله وشده حبله ( بالعروة ) الوثقى وناط ، ومن عليه بالتزام التوحيد والفرج به والاعتباط

سلام عليكم ورحمة وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله الا هو وهو للحمد أهل ( وهو على كل شيء قدير ) وأسأله اللطاف بي وبكم في تيسير كل عسير ، مما جرت به الاقضية الربانية والمقادير ، وأحوالنا على ما تمهد من الصحة والسلامة وترادف النعم لولا غلظة الاعراض عن شكر تلك النعم والتقصير ، نشكو

الى الله قلوبنا القاسية ، ونفوسنا الظالمة ، فنعلم المشتكى ، ونعم المولى ونعم النصير ،  
وكتابتك وصل الينامع النظم اللطيف ، الصادر عن الاخ منيف ، فسرنا  
بافصاحه واعلامه عن صحتكم ، وسلامتكم وحسن معتقكم وطوبيتكم ، فالحمد لله  
على اللطف والتسديد ، ومعرفة حقه سبحانه وما يجب له على العبيد ، فاجتهد في  
طلب العلم وتعليمه ، والدعوة الى دين الله وسبيله ، فانك في زمان قبض فيه  
العلم وفشا الجهل ، وبذل الدين وغيرت السنن ، لاسيما أصول الدين ، ومعدة  
أهل الاسلام واليقيين ، في باب معرفة الله بصفت كماله ، وتعبت جلالة ، وقد  
ألحد في هذا من ألحد ، وأعرض عن الحق فيه من أعرض وجحد ، حتى  
خطئوا صفات الله تعالى التي وصف بها نفسه ، وتعرف بها الى عبادته ، كعلمه  
على خلقه ، واستوائه على عرشه ، وكلامه وتكليمه ، ومحبه وخافته ، ورضاه  
وغضبه ، ومحبه ونزوله ، فسلطوا التأويل على ذلك ونحوه ، حتى عطلوا  
الصفات عن حقائقها ، وحرفوها عن موضعها ، وصرفوها عن دلالتها ،  
وكذلك الحال في عبادته وحده وتوحيده ، ومعرفة حقه على عبيده ، فأكثر  
الناس والمنسبين الى الاسلام ضلوا في هذا الباب ، فصرفوا الاولياء  
والصالحين ، والقبور والانصاب والشياطين ، خالص العبادة ومحض حق  
رب العالمين ، كالحب والدعاء والاستغاثة ، والتوكل والاجلال والتعظيم  
والذل والخضوع ، بل غلاتهم صرحوا باثبات التدبير والتصريف لعبوداتهم  
مع الله ، بجمعوا بين الشرك في الآلهية والشرك في الربوبية ، وهذا أمر  
لا يتحاشون عنه ، بل يصرحون به ويفخرون به ، ويدعون انهم من أهل  
الاسلام ( الا انهم هم الكاذبون ) وهذا الشرك لم يصل اليه شرك جاهلية  
العرب وقد جرى كما ترى من أناس يقرؤون القرآن ويدعون انهم من

اتباع الرسول، فنعود بالله من الحور بعد الكور، ومن الضلال بعد الهدى  
ومن النفي بعد الرشاد

كذلك باب تجريد متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم في  
الاصول والفروع قد ترك، وسد عن اكثر من يدعي العلم والدين، والعمدة  
والمرجع الى أقوال من يعتقدونه من المنتسبين والمدعين، ولو تكلم احد  
بانكار ذلك لعد عندهم من البله والمجانين، هذه احوال جمهور المنتسرين  
والمتدينين، فهل ترى فوق هذا غاية في غربة الحق والدين؟ فعليك بالجد  
والاجتهاد في معرفة الايمان وقبوله، واثاره والتواصي به، لعلك أن تنجوا  
من شركك هذا الشرك والتعطيل، الذي طبق الارض وهلك به اكثر الخلق  
جيلا بعد جيل، وما ذكرته عن الاعراب من الفرق بين من اسنحل  
الحكم بغير ما نزل الله، ومن لم يستنحل، فهو الذي عليه العمل واليه المرجع عند  
أهل العلم، ولعل الكلام يقع شفاها اذا وصلت اليها، وصلى الله على محمد  
وآله وصحبه وسلم



## الرسالة الستون

وله أيضاً قدس الله روحه رسالة الى منيف بن نشاط ، وقد سأله عن قول من يستدل على حل ذبيحة الوثني والمرتد بقوله تعالى ( فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ) وعن كان في سلطان المشركين ، وعرف التوحيد وعمل به ، ولكن ما عاين ولا فارق أوطانهم ، فأجابهم الله تعالى « وصب عليه من شأ ييب بره » ووالى ، وبين له في وجوب المسألة الثانية الفرق بين من يحجز عن اظهار عداوة المشركين لاجل الخوف ، وأنه يعذر بذلك ، وبين وجود العداوة لانه لا بد منها ، فان لم توجد العداوة من قلبه لم يعاد المشركين ، بخلاف الاول فانها موجودة في قلبه ، لكن يحجز عن اظهارها ، فالواجب عليه مفارقة أوطانهم ، والبعد عنهم ، فان لم يهاجر فهو عاص لله باقامته بين أظهر المشركين ، وكذلك سأله عن كان في دار الاسلام ولم يعلم أصول الدين ، وصار لاجل الجهل بالاسلام تعزز وبوقر أعداء الدين ، فيبين له في الجواب أن الثامن يتفاوتون تفاوتاً عظيماً بحسب درجاتهم في الايمان اذا كان أصل الايمان موجوداً ، والتفريط والترك انما هو فيما دون ذلك من الواجبات والمستحبات ، فتدبر كلامه رحمه الله فانه قد يتكلم في هذه المسألة من لاعلم عنده ولا معرفة بمبادئ الاحكام ويظن أن من لم يعرف الواجبات والمستحبات والمسئولات من الاقوال والافعال على التفصيل ، أنه ممن أعرض عن تعلم هذا الدين ، وخلف رتبة الاسلام من عنقه وفارق المسلمين وهذا نص الجواب .

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخ منيف بن نشاط ،  
لازال بين اسمه واسم أبيه ارتباط  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، والخط وصل وصلى الله لما يرضيه  
تذكر حديث أبي سعيد ، فقول الرسول مقبول ، وعلى العين والرأس

محمول ، وما دل عليه يحصل ان شاء الله ، ولكن أتم أيتهم إلا الخروج والتعلم عند ابن عتيق ، وهذا إن شاء الله به كفاية . فلما مسئلة الذبائح ومن استدل على ذبيحة الوثني والمرتد بقوله تعالى (فكلا وما ذكر اسم الله عليه) فهو من أجهل الناس بكتاب الله وسنة نبيه وإجماع الأمة ، وهو كمن يستدل على لبس الحرير بقوله تعالى (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) والجهل بالتأويل وأسباب التنزيل ضرره وصل كبار العمام ، فكيف الحال بالخفاة والعوام ، واعلم أن قوله تعالى (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) فسر بمحل الذبائح وانها هي الطعام ، ومفهوم الآية تحريم ذبائح غير أهل الكتاب من الكفار والمشركين ، واحتج بهذا أهل العلم ، ومفاهيم كلام الله وكلام رسوله حجج شرعية ، وفسر المراد من قوله تعالى (فكلا وما ذكر اسم الله عليه) بأن المراد به ذبيحة المسلم والكتابي اذا ذكر اسم الله عليه اخذ من مفهوم آية المائدة ، وهذا هو المشهور المقرر ، وفي ذلك كلام وأبحاث لا يحتاج اليها في مثل هذا المقام ، لكن من أهمها أن بعض المحققين ذكروا أن الحكمة في تخصيص ذبائح أهل الكتاب بأنهم يذكرون اسم الله ، ولا يذكرون اسم من عبده عند الذبائح للاكل واللحم . وأما ما ذبحوه تقربا الى غير الله فهو حرام ، وان ذكرت التسمية عليه ، والمقصود ما ذبح للحم ، وذكروا أن تحريم ذبيحة المشرک غير الكتابي لانه لا يأتي بالتسمية ويستحل الميتة وهذا نظر منهم لاصل من علق الحكم بالمظنة كما علق الحدث بوجود النوم لانه مظنة ، فقول القائل : إن ذبيحة المشرک تباح اذا ذكر اسم الله جهل بهذا ، وخروج عن سبيل المؤمنين ، وقول السائل : هل التسمية كلا اله الا الله ؟ فليست مثلها من كل الوجوه ، ولا ينظر في ذلك الى هذا البحث .

(وأما المسئلة الثانية) وهي قولك . من كان في سلطان المشركين وعرف التوحيد وعمل به ، ولكن ما عادهم ولا فارق أوطانهم ؟  
 (الجواب) أن هذا السؤال صدر عن عدم تعقل لصورة الامر ، والمعنى المقصود من التوحيد والعمل به ، لأنه لا يتصور ان يعرف التوحيد ويعمل به ولا يعادي المشركين ، ومن لم يعادهم ، لا يقال له عرف التوحيد وعمل به ، والسؤال متناقض ، وحسن السؤال مفتاح العلم ، وأظن مقصودك من لم يظهر العداوة ولم يفارق ، ومسألة اظهار العداوة غير مسألة وجود العداوة (فالأول) يعذره مع الخوف والعجز لقوله تعالى ( إلا أن تتقوا منهم تقاة ) (والثاني) لا بدمنه ، لأنه يدخل في الكفر بالطاغوت ، وبينه وبين حب الله ورسوله تلازم كلي لا ينفك عن المؤمن ، فمن عصى الله بترك اظهار العداوة فهو عاص لله ، فإذا كان أصل العداوة في قلبه فله حكم أمثاله من العصاة . فإذا انضاف الى ذلك ترك الهجرة فله نصيب من قوله تعالى ( ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم ) الآية لكنه لا يكفر ، لأن الآية فيها الوعيد لا التكفير

(وأما الثاني) الذي لا يوجد في قلبه شيء من العداوة فيصدق عليه قول السائل : لم يعاد المشركين ؛ فهذا هو الامر العظيم ، والذنب الجسيم ، وأي خير يبقى مع عدم عداوة المشركين ؟ والخرف على النخل والمساكن ليس بعذر يوجب ترك الهجرة قال تعالى ( يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فإياي فاعبدون )

(وأما المسئلة الثالثة) وهي من كان في دار الاسلام ولا تعلم أصول الدين ولا قواعده ولا جل الجهل بها صار يهزل ويوفر اعداء الدين

فالجواب أن أحوال الناس تتفاوت تفاوتاً عظيماً وتفاوتهم بحسب درجاتهم في الإيمان إذا كان أصل الإيمان موجوداً، والتفريط والترك إنما هو فيما دوز ذلك من الواجبات والمستحبات، وأما إذا عدم الأصل الذي يدخل به في الإسلام، وأعرض عن هذا بالكافة، فهو كفر أعراض، فيه قوله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس) الآية وقوله (ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكاً) الآية، ولكن عليك أن تعلم أن المدار على معرفة حقيقة الأصل، وحقيقة القاعدة، ويعبر بغير التعبير المشهور، ونعزيرهم وتوقيهم كذلك نحتة أنواع أيضاً، أعظمها رفع شأنهم، ونصرتهم على أهل الإسلام ومبانيه، وتصويب ما هم عليه، فهذا وجنسه من المكفرات، ودبره مراتب من التوقي بالأمور الجزئية كلياقة الدواة ونحوها، وأما قوله لا بي شريح، فليس فيه ما يدل على تحسين الباطل والحكم به. بل ذكروا وجوها متعددة في معنى ذلك، كلها تفيد البعد والتحريم لمثل فعل البوادي. ومن أحسن ما قيل، أن هذا تحسين لفعل صدر في الجاهلية، قبل ظهور الشرائع الإسلامية، فلما جاء الشرع أبطل ذلك، و«إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل» وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.

## الرسالة الحادية والستون

وله أيضاً رحمه الله وعفاه عنه رسالة الى محمد بن علي فيما جرى من الفتن والامتحانات التي وقعت بين آل سعود بعد قتله المسلمين علي بن محمد ، فصار ابنه يعتذر عنه ويطلب من الشيخ أن يكتب له كتاباً ، ولكن علم الشيخ رحمه الله ، أن أباه قد تلبس بالفتنة ، وأنه لا ينجح فيه شيء ، وهذا نص الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، الى الابن محمد بن علي كشف الله عنه كل ريب وغم ، وسلك بنا وبه سبيل سلف الامة  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاحمد اليك الله تعالى علي ما اختصنا به من سوابغ انعامه ، وما البسناه من ملابس اكرامه ، وانخط وصل وما ذكرته صار معلوماً ، فاما ما أجرى الله من الفتن والامتحانات ، فله سبحانه فيها حكم يستحق عليه الحمد منها تميز الخبيث من الطيب ، والخلق من الكاذب ، وذوي البصيرة من الاعمي ، كما دل عليه صدر سورة العنكبوت ، والآيات من سورة البقرة وآل عمران ، وغير ذلك من آي القرآن ، وتذكر أن أباك يوم يركب ماظن لمبداءه ولاية ، ولا ان عبد الله سيعود اليه عن قريب ، والظن اكذب الحديث ، وظن السوء أورد اهل الموارد المملوكة في الدنيا والآخرة ، والمعجب من فقيه يحكي هذا محتجاً به وقد تربى بحمد الله بين يدي طلبة العلم وأهل الفتوى أي حجة في هذا لو كانوا يعلمون ؟

ولو دعوت أباك إلى لزوم السنة والجماعة والوفاء بالمعهد الذي يستل



عنه يوم تنكشف السرائر ، لكان هذا من أعظم البر وأرجحه في ميزانك لا سيما وقد جاءك من العلم ما لم يؤته ، ثم لو فرض أن هذا الظن يتحقق في نفس الامر ، فاي مسوغ للمسارعة إلى الذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات ، وسفكوا الدماء بغير بينة ولا سلطان ؟

ينبغي أن ينتزه عن هذا سوقة الناس وعامتهم ، وأما خاطبتك بلسان العلم لحسن ظني ، والاكثر قد تحققت هلاكهم وانهم في ظلمة الجهل ، لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق ، وبعض من ينتسب إلى الدين قد عرف ما هناك ، ولكنه آثر العاجلة ، وأخلد إلى الأرض واتبع هواه ، وأبدى من المماذير ما لا ينبغي أن يورث العار على الله ،

وأما يمينك على أنك تحققت من أيك أنه لا ينكث عهده ولو يقال لك الدنيا ومثابها معها — فوجب لا ينقضيه والله يفنرك ، وهل لنكث العهد حقيقة لبين ما وقع « اللهم اضر لقومي فانهم لا يعلمون »

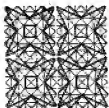
وقولك ( والله غالب على أمره ) حق تؤمن به ولا تحتاج به على شروء أنفسنا وسيئات أعمالنا ،

وأما الخط مني له نخطي اليك يكفي ، ومثلك لا يخفى عليه وجوب الجهاد ، وأنه ركن من أركان الاسلام ، وذروة سنامه كما هو مقرر في محله ، والآيات القرآنية لا يتسم هذا الموضع لسياقها

بقي أن يقال هل الجهاد في هذه القضية جهاد في سبيل الله ؟

وهذه المسئلة لا يختص بها طالب علم بل كل من كان له نصيب من نور الفطرة ونور الاسلام يعرف هذه المسئلة ولا تلتبس عليه ،

ومن المقرر في عقائد أهل السنة أن الجهاد ماض مع كل إمام بر أو فاجر؛ وأبوك وغيره يعلمون أن المسلمين يابِعُوا عبد الله ، وسعود من جملة من يابِع ، وأن البيعة صدرت عن مشورة المسلمين على يد شيخهم وإمامهم في الدين ، والدنا قدس الله روحه . فأي شيء نسخ هذا ؟ أنت وأبوك تعرفون حال عبد الله منا فيما سلف ، والمؤمن يعامل ربه ، ولا يتشقى بما يفسد دينه ، نسئل الله لنا ولكم الثبات على دينه الذي ارتضاه لنفسه ، ونعوذ بالله من اتباع خطوات الشيطان ، والرغبة عن سبيل أهل السنة والقرآن ، وذكر أبلك حديث ابن عباس في استفتاحه صلى الله عليه وسلم في صلاته إذا قام من الليل وذاكره بما ظهر لك فيه من حقائق العلم والإيمان وأعرف جلالة هذا المطلوب وعظيم قدره وقدر ما توسل به السائل إلى مطلوبه، والمقام يقتضي البسط لحاجة السائل وغيره، ولعل الله يمن بذلك، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم



## الرسالة الثامنة والستون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه كلام في توحيد الاسماء والصفات وتوحيد العبادة ، أبلغ فيه غاية البلاغة وأفصح في ترصينه وترصيعه بأوضح عبارة خفيق لمن نصح نفسه ولها عنده قدروا حب سعادتها وسعى في نجاتها وتخليصها وأراد افادتها أن يتحقق بما اشتمل عليه من الحقائق والمعارف ، ويسمى ثاقب فكره في مروج معانيه وما احتوي عليه من العلوم النافعة واللطائف ، لأن ما اشتمل عليه هو أهم الأشياء وأجل العلوم وعليه المدار وعنه السؤال يوم القيمة . وأمر هذا شأنه حقيق بأن ثنى عليه الخناصر ، وبعض عليه بالنواجد ، ويقبض فيه على الجمر ، فتدبره تجده قد أودعه من الكنوز ما لم تجده في المطولات ، بآتم عبارة وأوضح بيان لأهل العقول المستنيرات ، وأجلى عن محاسن معانيها غياهب الشكوك والضلالات ، وأوهام أرباب الشبه والجهالات ، فصار قرة عيون الموحدين ، وقذى في عيون المشركين

فيا حي يا قيوم يا من له الثنا	ويا من على العرش استوى فهو بائن
أنه الرضا والعفو فضلاً ورحمة	فان (القي) يجزي بما هو دائن
وقد بذل المجهود في نصرته الهدى	واعلائه حتى علا لا يداهن
وأبدى كنوزاً في العبادة للورى	لكي يستبين الرشد من هو مائن
أماط القذى عنها وصنى معينا	لواردها الصادي وما هو شائن
فرد منها عذبا زلالا فانه	يزيل الصدى والحق كالشمس بائن

وهذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم

اعلم أرشدك الله ، أن الله تعالى خلق الخلق لعبادته ، الجامعة لمعرفته ومحبته ، والخضوع له وتعظيمه ، والابانة اليه ، والتوكل عليه ، واسلام الوجه له ؛ وهذا هو الايمان المطلق المأمور به في جميع الكتب السماوية ، وسائر الرسالات النبوية . ويدخل في باب معرفة الله توحيد الاسماء والصفات

فيوصف سبحانه بما وصف به نفسه من الصفات ، ونعوت الجلال ، وبما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم ، لا يتجاوز ولا يوصف الا بما ثبت في الكتاب والسنة . وجميع ما في الكتاب والسنة يجب الايمان به من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكيف ولا تمثيل ، قال الله تعالى ( الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ) فاستأوه كلها حسنى لانها تدل على الكمال المطلق ، والجلال المطلق ، والصفات الجميلة ، فثبتت مما أثبتته الرب لنفسه ، وما أثبتته رسوله ، لا نعطله ، ولا نلحد فيه ، ولا نشبه صفات الخالق بصفات المخلوق ، فان تعطيل الصفات عمادلت عليه كفر ، والتشبيه فيها كذلك كفر ، وقد قال مالك بن أنس رحمه الله لمساأله رجل فقال : ( الرحمن على العرش استوى ) فاشتد قلبك على مالك حتى علتك الرخصاء اجلالا منه وهيبه له من الخوض في ذلك ، ثم قال رحمه الله : الاستواء معلوم ، والكيف غير معقول ، والايمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . بربرحه الله السؤال عن الكيفية ، وهذا الحق يقال في جميع الصفات لانه يجمع الاثبات والنزيب

ويدخل في الايمان بالله ومعرفة ، الايقان بربوبيته العامة الشاملة لجميع الخلق والتكوين ، وقيوميته العامة الشاملة لجميع التدبير والتيسير والتمكين ، فال مخلوقات بأسرها متفجرة اليه في خلقها وانشائها وابداعها ، قال تعالى ( يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد \* إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد \* وما ذلك على الله بعزيز )

ويدخل في الايمان ايمان العبد بتوحيد الالهية الذي تتضمنه شهادة الاخلاص : لا اله الا الله ، فقد تضمنت نفي استحقاق العبادة

بجميع أنواعها عما سواه تبارك وتعالى من كل مخلوق ومربوب ، واثبتت ذلك على وجه الكمال الواجب والمستحب لله تعالى ، فلا شريك له في فرد من أفراد العبادة ، اذ هو الاله الحق المستحق المستقل بالربوبية والملك والعز والغنى والبقاء ، وما سواه فقير مربوب ، معبد خاضع ، لا يملك لنفسه نقما ولا ضرا ، فعبادة سواه أظلم الظلم ، وأسفه السفه ، والقرآن كله رد على من أشرك بالله في هذا التوحيد ، مبطل لمذاهب جميع أهل الشرك والتنديد ، أمر مرغّب في اسلام الوجه لله والانابة اليه ، والتوكل عليه ، والتبطل في عبادته ، والعبادة في أصل اللغة لمطلق الذل والخضوع ، ومنه طريق معبد اذا كان مذلا قد وطأته الاقدام كما قال الشاعر

تبارى عتافا ناجيات واتبعتم      وظيفا وظيفا فوق مور معبد

واستعماها الشارع في العبادة الجامعة لكمال المحبة ومجال الذل والخضوع ، وأوجب الاخلاص له فيها كما قال تعالى ( إنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين ) وهذا هو التوحيد الذي جاءت به الرسل ، ونزلت به الكتب ، والعبادة اذا خالطها الشرك أفسدها وأبطلها ، ولا تسمى عبادة إلا مع التوحيد انتهى

ويدخل في العبادة الشرعية كل ما شرعه الله ورضيه من الاقوال والاعمال الباطنة والظاهرة كخبة الله وتمظيمه وإجلاله وطاعته ، والتوكل عليه والانابة اليه ، ودعائه خوفا وطمعا ، وسؤاله رغبا ورهبا ، وصدق الحديث ، وأداء الامانة ، والوفاء بالعهود ، وصلة الارحام ، والاحسان الى الجار واليتيم ، والمسكين وابن السبيل ، وكذا النحر والنذر فانهم امن أجلى العبادات وأفضل الطاعات ، وكذا الطواف ببيته تعالى ، وحاق

الرأس تعظيما وعبودية، وكذا سائر الواجبات والمستحبات، فحق الله على العباد أن يعبدوه وحده لا شريك له، ولا يشركو به شيئا، والشرك في العبادة ينافي هذا التوحيد ويبطله كما قال تعالى لما ذكر خواص أوليائه ومقربي رسله (ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) والشرك قد عرفه النبي صلى الله عليه وسلم بتعريف جامع كما في حديث ابن مسعود أنه قال يارسول الله أي الذنب أعظم؟ «قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك» والند المثل والشبيه، فن صرف شيئا من العبادات لغير الله فقد أشرك به شركا يبطل التوحيد وينافيه. لانه شبه المخلوق بالخالق وجعله في مرتبته، ولهذا كان أكبر الكبائر على الإطلاق، ولما فيه من سوء الظن به تعالى، كما قال الخليل عليه السلام (أفكأ آلهة دون الله تريدون) فإيا ظنكم برب العالمين) قال العلامة ابن القيم أي فإيا ظنكم أن يجازيكم إذا أقيمتوه وقد عبدتم غيره؟ وما ظننتم بأسمائه وصفاته وربوبيته من النقص حتى أحوجكم ذلك إلى عبودية غيره؟ فلو ظننتم به ما هو أهله من انه (بكل شيء عليم) وعلى كل شيء قدير) وانه غني عن كل ما سواه، وكل ما سواه مفقر إليه، وانه قائم بالقسط على خلقه، وانه المتفرد بتدبير خلقه، لا يشرك فيه غيره، والعالم بتفاصيل الامور ولا تخفى عليه خافية من خلقه، والكافي لهم وحده لا يحتاج إلى معين، والرحمن بذاته، فلا يحتاج في رحمته إلى من يستعطفه، وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء فانهم محتاجون إلى من يعرفهم أحوال الرعية وحوائجهم، والذي يمينهم على قضاء حوائجهم، وإلى من يسترحمهم ويستعطفهم بالشفاعاة، فاحتاجوا إلى الوسائط ضرورة لحاجتهم

وعجزهم وضعفهم وقصور علمهم ، فأما القادر على كل شيء ، الغني بذاته  
عن كل شيء ، العالم بكل شيء ، الرحمن الرحيم الذي وسعت رحمته كل شيء ؛  
فادخال الوسائط بينه وبين خلقه تنقيص لحق ربوبيته وأهليته وتوحيده ،  
وظن به ظن سوء . وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده ، ويمتنع في  
العقول والفطر ، وقبحه مستقر في العقول السليمة فوق كل قبح انتهى  
إذا عرفت هذا فصلاح العبد وفلاحه ، وسعادته ونجاته ، وسروره  
ونعيمه ، في أفراد الله بهذه العبادات ، والانابة اليه بما شرعه لعباده منها ،  
وأصلها كمال المحبة وكمال الذل والخضوع كما تقدم . هذا سر العبادات  
وروحها ، ولا بد في عبادة الله من كمال الحب وكمال الخضوع ، فأحب  
خلق الله اليه ، وأقربهم منزلة عنده ، من قام بهذه المحبة والعبودية ، وأتقى  
عليه سبحانه بذكر أوصافه العلاء ، فمن أجل ذلك كان الشرك أبغض الأشياء  
اليه لانه ينتقص هذه المحبة والخضوع والانابة والتعظيم ، ويجعل ذلك بينه  
وبين من أشرك به ، والله ( لا يغفر أن يشرك به ) لانه يتضمن التسوية  
بينه تعالى وبين غيره في المحبة والتعظيم وغير ذلك من أنواع العبادة ،  
قال تعالى ( ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله  
والذين آمنوا أشد حبا لله ) أخبر سبحانه أن من أحب شيئا دون الله  
كما يحب الله ، فقد اتخذ ندا ، وهذا معنى قول المشركين لمعبوداتهم  
( إن كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين ) فهذه تسوية في المحبة  
والتأله ، لافي الذات والافعال والصفات ، فمن صرف ذلك لغير آلهة الحق  
فقد أعرض عنه وأبق عن مالكة وسيده فاستحق مقتله وبغضه ، وطرده  
عن دار كرامته ومنزل أحبابه

والحبة ثلاثة أنواع : حبة طبيعية كحبة الجائع للطعام ، والظمان للماء ، وغير ذلك ، وهذا لا يستلزم التعظيم ، ( والنوع الثاني ) حبة رحمة واشفاق كحبة والد الولد ، والطفل ونحوها ، وهذه أيضا لا تستلزم التعظيم ( والنوع الثالث ) حبة أنس وألفة وهي حبة المشتركين في صناعة أو علم أو مرافقة أو تجارة أو سفر بعضهم لبعض ، وكحبة الاخوة بعضهم بعضا فهذه الحبة التي تصلح للخلق بعضهم لبعض ووجودها فيهم لا يكون شر كافي بحبة الله سبحانه ، ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى والعسل ، وكان أحب الشراب إليه الخلو البارد ، وكان أحب اللحم إليه القراع ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب نساءه ، وكانت عائشة أحبهن إليه ، وكان يحب أصحابه ، وأحبهم إليه الصديق ، وأما الحبة الخاصة التي لا تصلح إلا لله وحده ، ومتى أحب العبد بها غيره كان شركا لا يغفره الله ، فهي حبة العبودية المستلزمة للذل والخضوع والتعظيم وكال الطاعة ، وإثاره على غيره ، فهذه الحبة لا يجوز تعلقها بغير الله أصلا ، وهي التي سوى المشركون بين آلهتهم وبين الله فيها ، وهي أول دعوة الرسل ، وآخر كلام العبد المؤمن الذي اذا مات عليه دخل الجنة اعترافه وقراره بهذه الحبة ، وافراد الرب بها ، فهي أول ما يدخل به في الاسلام ، وآخر ما يخرج به من الدنيا الى الله ، وجميع الاعمال كالادوات والآلات لها ، وجميع المقامات وسائل اليها ، وأسباب لتحصيلها وتكملها وتحسينها من الشوائب والعلل ، فهي قطب رحي السعادة وروح الايمان ، وساق شجرة الاسلام ، ولاجلها انزل الله الكتاب والحديد ، فالكتاب هاد اليها ، ودال عليها ، ومفصل لها ، والحديد لمن خرج عنها ، وأشرك مع الله غيره فيها ، ولاجلها خلقت



الجنة والنار ، فالجنة دار أهلها الذين أخلصوها لله وحده ، وأخلصهم لها ،  
والنار دار من اشرك فيها مع الله غيره ، وسوي بينه وبين الله فيها ، فإتيام بها  
واجب علما وعملا وحالا ، وتصحيحها هو تصحيح شهادة أن لا إله إلا الله ،  
خفيق لمن نصح نفسه ، وأحب سعادتها ونجاتها ، أن يتفطن لهذه المسألة ،  
وأن يكون أهم الأشياء عنده ، وأجل علومه وأعماله ، فإن الشأن كله فيها  
والمدار عليها ، والسؤال عنها يوم القيمة ، كما قال تعالى ( فوريك لنساءتهم  
أجمعين عما كانوا يعملون ) قال غير واحد من السلف عن قول لا إله  
إلا الله ، وهذا حق ، فإن السؤال كله عنها ، وعن أحكامها وحقوقها ،  
قال أبو العالية : كلمتان يسئل عنهما الأولون والآخرون ، ماذا كنتم  
تعبدون ؟ وماذا أجبتهم المرسلين ؟ فالسؤال عما كانوا يعبدون ؟ سؤال عنها  
نفسها ، والسؤال عما إذا أجابوا المرسلين ؟ سؤال عن الطريق والوسيلة  
المؤدية : هل سلكوها ، وأجابوا الرسل لما دعواهم إليها ؟ فعاد الأمر كله إليها .  
وأمر هذا شأنه حقيق بأن تثني عليه الخناصر ، ويمض عليه بالنواجذ ،  
ويقبض فيه على الجمر ، ولا يؤخذ بأطراف الانامل ، ولا يطلب فضلة ،  
بل يعمل هو الطلب الأعظم ، وما سواه إنما يطلب فضلة . والله المسؤول  
أن يمن علينا بتحقيق ذلك علما وعملا وحالا ، ونموذ بالله أن يكون حظنا من  
ذلك مجرد حكايته ، وصلى الله على عبده ورسوله محمد النبي الأمي وعلى  
آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

## الرسالة الثالثة والستون

وله أيضاً قدس الله روحه وعفاه عنه رسالة الى أهل الحوطة يذكر ما من الله به عليهم من دعوة شيخ الاسلام ، وعلم الهداة الاعلام ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب الى ما دعت اليه الرسل من معرفة الله وخشيته وعبادته والقيام باركان الاسلام وأصول الايمان فقال رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوان من أهل الحوطة  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد اعلموا أن الله بعث محمداً بالهدى ودين الحق ، فالهدى هو العلم النافع ، ودين الحق هو العمل الصالح ، ولا يكفي أحدهما عن الآخر في النجاة والسلامة من الوعيد الدنيوي والاخروي ، وقد من الله تعالى عليكم بدين الاسلام ، واختصكم به دون كثير من الانام لما أتاح الله لكم شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب ، فداء الى ما دعت اليه الرسل من معرفة الله وخشيته ، وعبادته وحده لا شريك له ، والقيام بالاركان الاسلامية والاصول اليمانية ، فاعز الله بذلك من قبله ونصره ، ورفع قدرهم وشأنهم ، وجعلهم ملوكاً تهابهم الامم ، ويتفادى امرهم جمهور العرب باديهم وحاضرتهم ولم يزلوا كذلك قاهرين حتى حدث ما حدث ، ووقع ما وقع من الاعراض والقسوة والتمادي على معاصي الله ، فسلط عليهم العدو ، وافترقت الكلمة وانخرم النظام ، وعنا النجدة اللثام في دماء أهل الاسلام وأموالهم ، وكثر الخوض ، ونسي العلم ، والتبس أمر التوحيد والايمان على كثير من الخلق

وصارت فتنة عمياء صماء ، لا يبصر صاحبها ولا يسمع ، وما زال غمامها لم ينقشع  
وليلها يحلولك ولا يدبر ، وابناؤها بساحتكم يحاولون اطفاء نور الله .. فسارعوا  
وبادروا إلى التوبة والافلاع والندم والاستغفار ، وتعاونوا على البر والتقوي  
واقام الصلاة وابتاء الزكاة ، قال تعالى (والذين يمسون بالكتاب وأقاموا الصلاة  
اننا لانضيم أجر المصالحين) فراجعوا دينكم قبل أن يحل من أمر الله ما لا تدفعون  
وينزل من بأسه ما لا تردون (ويمكن منكم أمة يدعوون إلى الخير ويأمرون  
بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون)

ويجب على من كان يؤمن بالله واليوم الآخر أن يعينهم بحسب  
طاقتهم بيده أو بلسانه ، وهذا من أسباب بقاء التوحيد فيكم والاسلام ،  
وحمايتكم دياركم من عبادة الاوثان والاصنام ، وحفظ ما خولكم الله  
من سوابغ الفضل والانعام ، وكثير من الناس يحصل منهم أسباب  
ووسائل وفرائض إلى زوال النعم ، وحلول السخط والنقم ، منها التهاون  
بنعمة الاسلام والتوحيد ، واختلاف القلوب والمداوة الظاهرة ، وترك  
نصرة الاسلام والتوجه لمصائبه ، والاقبال على الدنيا ونسيان الآخرة ،  
والاستخفاف بالاركان الاسلامية كاضاعة الصلاة ومنع الزكاة وأخذها  
بغير حقها ، وترك السمع والطاعة لاولي الامر من الامراء والعلماء ، فهذه أسباب  
وعلامات على نزول العقوبة وحلول النعمة وانتقال النعمة قال تعالى (واذا  
أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفين فيها فمسخناهم القوم فدمرناهم ادميرا)  
ودائرتم ليست على الحال الاولى في مبدأ الاسلام وبمده والعقل  
يعرف ذلك في نفسه وأهل بلده وقد ذم الله تعالى من قست قلوبهم  
ولم يتضرعوا عند حلول بأسه وانتقامه قال (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا

ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون ( وذم الله تعالى من ليس فيهم بقية ينهون عن الفساد في الارض ويأخذون على يد السفهاء فقال تعالى ( فلولا كان من القرون من قبلكم أو لو بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا من أنجيناهم منهم . واتبع الذين ظلموا ما اتروا فيه وكانوا مجرمين ) يخبر تعالى انهم اتبعوا الشبهات ، واثروا اللذات ، فكانوا من جملة المجرمين وقال تعالى ( فلولا كانت قرية آمنت فنقمها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين ) فدللت هذه الآية على أن الايمان والعمل الصالح يكشف العذاب عند نزوله ، ويتم به المؤمن حينئذ من الدهر ، وقد أمدكم الله بنعمه ، وعمر بلدكم ومساكنكم بالاسلام والسمع والطاعة ، فاحذروا الرجوع على أعقابكم وتبديل النعمة ، قال تعالى ( ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب ) وقال تعالى ( لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم وأشكروا له ، بلدة طيبة ورب غفور » فاعرضوا فارسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بحثيبهم جنتين ذواتي اكل خيط وائل وشيء من سدر قليل » ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي الا الكفور - الى قوله تعالى - إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور ) فتدبروا ما في هذه الآيات الكريئات ، التي هي من أوضح الواضحات ، وأبين الحجج والبيّنات ، وتفطنوا فيما ذكر من الاعراض عن الشكر وما اقتضوه من العقوبة والعذاب ، وفقنا الله واياكم لتدبر القول وحسن العمل والخام ، وصلى الله على رسوله ونبيه محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الرابعة والستون

وله أيضا رحمه الله وعنا عنه رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق لما سأله عن كلام الشارح الشيخ سليمان بن عبد الله على قوله تعالى ( ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع ) فقال رحمه تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، الى الاخ الشيخ حمد بن عتيق ،  
سأله الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد اليك الله الذي لا اله الا هو ، وخطك الشريف وصل ،  
وصلتك الله لما يرضيه وما ذكرته صار معلوما ؛ والله أسأل أن يصلح  
السريرة والعلائية ، ويصلح ما بيننا وبين خلقه ، وما توفيقنا الا بالله ،  
وما ذكرت من جهة كلام الشارح على آية الانعام ، وأن قوله تعالى  
( ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع ) نصب على الحل ، فهذا عليه غير واحد  
من المفسرين ، قال الجلال : وجلة النفي حال من ضمير يحشروا ، وهي محل  
الخوف ، وقال البيضاوي ( ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع ) في موضع  
الحال من ( يحشروا ) فان الخوف هو الحشر على هذه الحالة ، وقد سبقهم  
الى هذا الزجاج . وابن كثير حل المعنى ولم يتعرض لاعرابه ويظهر مراده  
من تقريره كلامه ، قال : وقوله تعالى ( وانذره الذين يخافون أن يحشروا الى  
ربهم ) الآية أي انذر بهذا القرآن يا محمد ( الذين هم من خشية ربهم مشفقون \* )

الذين يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب • الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ( اي يوم القيمة ) ( ليس لهم ) أي يومئذ ( من دونه ولي ولا شفيع ) أي في التقريب له ( ولا شفيع ) فيهم من عذابه ان أرادهم به ( لعلهم يتقون ) يعملون في هذه الدار عملا ينجيهم الله به يوم القيمة من عذابه ، ويضاعف لهم الجزاء من ثوابه ، انتهى

وهو يشير إلى جواز جعله صفة لمحدوف دل عليه السياق ، والعائد في الجملة الوصفية يكفي تقديره ، كقوله تعالى ( واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ) والبعوي لم يتعرض لتقدير شيء ، وهذا يظهر الجواب عن قولك : ما يقال في تقريره ؟ فان الله أمر رسوله أن ينذر بالقرآن عباده المؤمنين الذين يؤمنون ببلقائه ويخافون فيه سوء الحساب في يوم لا ولي لهم فيه ولا شفيع من دونه ( لعلهم يتقون ) ذلك بفعل ما أمروا به وترك ما نهوا عنه ، وعلى الاول يخافون الحشر وسوء الحساب في حال تخليهم وانفرادهم عن الاولياء والشفعاء ، وخصوصا بذلك لانهم هم المتقون بالانذار ، المتقون عذاب ذلك اليوم وعقابه ، بخلاف من تعلق بالاولياء والشفعاء ، واعتمد عليهم في نجاته ، فانه غير خائف ولا متق لسكون جأشه واطمئنان قلبه برليه وشفيعه ، والله الهادي الموفق وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة الخامسة والستون

وله أيضاً رحمه الله تعالى رسالة الى عبد العزيز بن ابراهيم بن عبد اللطيف صاحب الفرعة من بلد الوشم ، لما سأله عن بعض ما يذكر الناس من انكاره وما نسب لعمان بن منصور من عداوة الدين ، وموالاته المشركين ، ومسبة أئمة المسلمين ، وجعلهم من الخوارج المارقين ، فكشف له عن حاله ، بما ستقف عليه مما ظهر واشتهر من حاله ومقاله ، وما صرح به في مصنفاته من مسبة أهل الاسلام ، ونسبتهم الى مذهب الخوارج المارقين ، ونسبة الشيخ الى انه أجبل من أبي جهل ، وانه ضال مضل وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى جناب الاخ المكرم عبد العزيز بن ابراهيم بن عبد اللطيف سلمه الله تعالى  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد اليك الله الذي لا اله الا هو ، والخط وصل وسرنا سلامتك وعافيتك ، جعلنا الله واياك من أهل العافية في الدنيا والاخرة وتذكر أن بعض الناس عندكم ينكر ما نسب الى ابن منصور من عداوة الدين وموالاته المشركين ، ومسبة أئمة المسلمين ، وجعلهم من الخوارج المارقين ، وهذا أظهر شيء وأبينه ، عند من عرف حال هذا الرجل وجالسه ونظر في كلامه ، فانه يديه كثيراً لجسائه ، ويذكر في رسائله ومصنفاته ، وهو امشه التي يملقها ، والرجل فيه دعونة تمنعه من المداواة والتقية ، حتى في كتابه الذي زعم انه شرح على التوحيد ، وأيت فيه من الدواهي والمنكرات ما لا يحصىه الا الله ، من ذلك قوله في الكلام على قوله تعالى

(وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ان ابن العربي المالكي قال :  
 العبادة هي موافقة القضاء والقدر ، وابن عباس يقول : كفر الكافر تسبيح ،  
 وهذا رأيت به بخط ابن نصر الله من أهل دائرته في كلامه على كتاب التوحيد ،  
 ولهذه نظائر وأخوات لا يعرفها الا من وقف على كلامه من طلبة العلم ، ونبرأ  
 الى الله أن نهت مسلماً وأن تقترى عليه وتؤذيه بغير ما اكتسب ، وإنما  
 يظن هذا بنا حزب الشيطان وجنده من الجاهلين الذين لم يستضيئوا بتور  
 العلم ، وكتابه الذي وقفنا عليه في هذه الايام بخط يده ، نظر فيه من  
 يعرفه يقينا من أهل سدير عبد العزيز بن عبيان وغيره وعلي بن عيسى  
 من أهل الوشم ، وكثير من طلبة العلم . والامة شهيدوا بأن هذا خطه بيده ،  
 ومسبته فيه للتوحيد ومن جاء به حشو بالزنبيل ، وتصريحه بتزكية أهل  
 الامصار ممن عبد القباب والصالحين وجعلهم (خير أمة أخرجت للناس)  
 والشيخ واتباعه على إفراده بالعبادة عنده خوارج من أهل النهر ، وإن ، ويصرح  
 بأن الشيخ ضال مضل ، وأنه أجهل من أبي جهل بمعنى لا اله الا الله ،  
 وأنه ضل في تخطئة صاحب البردة ، وإن دعاء رسول الله وطلب الشفاعة  
 منه بعد موته جائز ، وإن الله ابتلى أهل نجد بهذا الرجل ، بل ابتلى به جزيرة  
 العرب ، وأنه لم يخرج على العلماء ، وإن أهل الامصار يبتنون المساجد  
 والمنارات ، وأنه أخذ بلدان المسلمين بيت مال له ولعِياله ، وأنه أتى الامة من  
 الباب الضيق وهو تكفيرها ولم يأتها من الباب الواسع ، ورد مسائل في  
 كشف الشبه ومساائل في كتاب التوحيد ومن الستة المواضع التي تكلم  
 الشيخ عليهما من السيرة ، وآتى بهاالات وضلالات ووقاحة ومسبة لا تصدر  
 ممن يؤمن بالله واليوم الآخر ، ومن كذب بهذا النقل فهو كاذب معاند



جاحد للحسيات والمتواترات ، والغالب أن هذه المكافحة لا تقم من محب  
لما جاء به الشيخ من توحيد الله ودينه ، وإنما يذهب إليها من في قلبه مرض  
يتوصل بهذه المكافحة والمباينة الى رد التوحيد وبغضه وبغض أهله ، وأكثر  
هذا الصنف ليس لهم التفات الى ما جاءت به الرسل ، والغالب عليهم  
هو الغفلة عن ذلك والاعراض عنه ، وقد قال تعالى (فاعرض عن تولى  
عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو أعلم  
عن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) وقرأ هذه الرسالة على من  
ارتاب في أمره وماحل وجادل في دين الله ( والله يقول الحق وهو يهدي  
السبيل ) وصلى الله على محمد واله وصحبه وسلم ثم قال رحمه الله :

وأما المسئلة التي سئلت عنها في الخلم فجوابها أن الخلم يقع باثنا لا تحل  
الزوجة بعده لزوجها الا بمقد جديد وليس له استرجاعها كما نص عليه  
أهل العلم والله أعلم



## الرسالة السالسة والستون

وله رحمه الله تعالى رسالة إلى عثمان بن منصور قبل أن يتبين من أمره مائتين ، وقبل أن يتضح أمره وتظهر مصنفاته ورسائله ، لكنه قد يظهر من حاله وبعض مقاله ويلوح من صفحات وجهه وفلتات لسانه ما يغمص به ، وتنسب إليه هفوات ، وشي من الكوارث القوادح والمعضلات ، وكان مع ذلك يظهر الموافقة ، وهو يبطن والعياذ بالله التحافة والمشاقة ، حتى وضع أمره واشتهر ، فلم يخف ذلك على من له بصر ، وله معرفة ونظر ، والله أعلم بما آكل إليه أمره وختم له به ونعوذ بالله من غضبه واليم عقابه ، وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن إلى الأخ الشيخ عثمان بن منصور أقره الله من طوارق الفتن والشروخ ، ورفع نفعه عن سفاسف الأمور سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاني أحمد اليك الله الذي لا آله الا هو على ما ألبسنا من ملابس فضله التي لا تحلها الانداد ، واستزبده من خزائن بره التي ليس لها انقضاء ولا نقاد ،

أما بعد فقد وصل الينامتك خطابان ( فأولهما ) صادف حين الاشتغال بقاء الاحبة والآل ( وأما الثاني ) فبعد ان القيت عصا الترحال ، وارتاح من ألم شوقه القلب والبال ، فبمجرد الوقوف على خطك ومطالعة نقاشك ووشيك ، بحثت عن الوجه الذي تدني به علينا ، وعن حقيقة المعنى الذي تشير به اليها ، وما هو اللامق في اجابة أمثالك ، وهل يحسن بنا النسيج على منوالك ، أو نقصر على موجب ( واذا حييتهم بتحية ) اذ ليس وراءها مزية

دينية شرعية، لا كون على بصيرة من أمري، ومعرفة للحقائق قبل اقتداح زندي. فاخبرني الثقة بالجرح والتعديل، الخبير بما قد شاع عنك من القيل، أن صاحب الخط يتعمي إلى ممارسة العلوم، المنقول منها والمفهوم، غير أنه قد نسب عنه هفوات، إن صحت فهي من عظام المضلات، ولم تقف لها على تصحيح يعتمد، ولم تلتفت إلى البحث في مقنها والسند، اكتفاء بأعراضه عن الابتهاج بهذه الدعوة لهذا الاصل والمذاكرة، واستغناء بدم التفاته إلى المؤاخاة في الله والمؤازرة، بل كل الناس لديه اخوان، والضدان عنده يجتمعان، يصاحب أولياء الاوثان، كما يصاحب عابد الرحمن، وبأنس لمنقلب على عقبه كما بأنس بالثابت على الايمان، مع أنه قد شرح التوحيد، وادعى الاتيان بكل معنى موجز سديد،

يوما تجزوى ويوما بالعقيق وبالا مذهب يوما ويوما بالخليصاء  
وتارة تنتحي نجمدا وآونه شعب الغوير وطورا قصر تيماء  
فهو ان انتسب الى الحق، فقد والى من خرج عنه وعق،

فقلت ايه له من رجل لو استقام، وصارم لو لا ما عراه من الاثلام،  
لكني أعلم أن لا علم بركات، ولله الملكات، فأرجو أن يقوده العلم إلى ثمراته،  
وان يحول بينه وبين الشيطان وخطواته، (اعلموا أن الله يحيي الارض  
بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون) والقلب بين أصبعين من أصابع  
الرحمن، كما رواه المحدثون من الاعيان، فلعل ميت رجائنا يحياه من يحيي  
عظام الميت وهي زميم، ولهذا أشرت إلى الشيخ الوالد أعز الله قدره،  
ورفع بوراة النبيين مجده ونفخه، بأن يردلك الجواب ويعلمك بالخطب التي من  
أي باب، طمعا لك في الآوبة والفلاح، وحرصا على سلوك سبيل الهداية

والصلاح ، لئلا تتوهم غير ذلك من الاسباب ، التي تنقل عنك من الاستظالة في الاعراض والاغتياب ، اذ هي لا يلتفت اليها المؤمن العاقل ، ولا يأخذ بها الا غررٌ مما حل ، وهي باقية ليوم ترجعون فيه الى الله ، ويجزي كل قائل بما زوره وافتراه ، ولعل الله أن ينرجوعك الى الحق بعد الشرود ، ويقضي بصحبتك على توحيد ربنا المعبود ، فاني أتأسف على تنكب أمثالك ( والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ) وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة السابعة والستون

وله أيضا رحمه الله وعفا عنه رسالة الى أهل الحوطة هذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الأخوان المكرمين من أهل الحوطة سلمهم الله تعالى وهداهم  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فإوصيكم بتقوى الله وطاعته والاعتصام بمجمله وترك التفرق والاختلاف ولزوم جماعة المسلمين ، فقد قامت الحجة بكتاب الله وسنة رسوله ، وعرفتم انه لا اسلام الا بجماعة ، ولا جماعة الا بامارة ، ولا امانة الا بطاعة ، وقد أناخ بساحتكم من الفتن والمحن ما لا نشكوه الا الى الله ، فمن ذلك الفتنة الكبرى ، والعبيية العظمى ، الفتنة بمساكر الشرك أعداء الملة والدين ، وقد اتسمت واضرت ولا ينجو المؤمن منها الا بالاعتصام بحبيل الله وتجريد التوحيد والتحيز الى أولياء الله عباده المؤمنين ، والبراءة كل البراءة ممن أشرك بالله وعدل به غيره ولم ينزهه عما اتحل له المشركون ، وافتراه المكذبون ،

وأفضل القرب الى الله مقت أعدائه المشركين وبغضهم وعداوتهم وجهادهم ،  
وبهذا ينجو العبد من توليهم من دون المؤمنين ، وان لم يفعل ذلك فله  
من ولايتهم بحسب ما أخل به وتركه من ذلك ، فالحذر الحذر مما يهدم  
الاسلام ويقطع أساسه قال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين  
اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء  
واتقوا الله ان كنتم مؤمنين ) وانتفاء الشرط يدل على انتفاء الايمان  
بحصول الموالاة ؛ ونظائر هذه الآية في القرآن كثير ،

وكذلك الفتنة بالبغيظة والمحاريين توجب من الاختلاف والتفرق  
والبغضاء وسفك الدماء ونهب الاموال وترك اوامر الله ورسوله والافساد  
في الارض ما لا يحصىه الا الله ، وذلك مما لا يستقيم معه اسلام ولا يحصل  
بملاسته من الايمان ما ينجي العبد من غضب الله وسخطه ، وهذه الحالة  
وتلك الطريقة بها ذهاب الاسلام وأهله ، وتسلب أعداء الله وتمكنهم من  
بلاد المسلمين وهدم مبانيه والاعلام ، فكيف يسعى فيها من يؤمن بالله  
واليوم الآخر ويؤمن بالجنة والنار ويخاف سوء الحساب ؟

فائقوا الله عباد الله ولا تذهب بكم الدنيا والاهواء وشياطين  
الانس والجن الى ما يوجب الهلاك الابدي ، والشقاء سرمدي ،  
والطرد عن الله وعن بابه ، والخروج عن جملة أوليائه وأحبابه ،  
قال تعالى ( قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم واهليهم يوم القيامة  
ألا ذلك هو الخسران المبين \* لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل  
ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون ) فتدبروا هذه الآيات الكريمات ،  
وسارعوا الى ما يحبه الرب ويرضاه من الجماعة والطاعات ، واءتموا بالقرآن

وقفوا عند عجائبه ومافيه من الحجة والبرهان ؛ فان الله تكفل لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه ان لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة، وهو حبل الله المتين، ونوره المبين، فيه نبأ من كان قبلكم وفصل ما بينكم، لا يضل متبعه ولا يطفأ نوره . فما هذه المشافة ؟ وما هذا الاختلاف والتفرق وقد جاءكم النصائح وتكررت اليكم المواعظ ؟

قال تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) وقال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) وقد خرج الامام أحمد من حديث الحارث الاشعري بعد أن ذكر ما أمر به يحيى بن زكريا قال رسول الله ﷺ «وأمركم بخمس الله أمرني بهن: الجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد في سبيل الله فانه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه الا أن يرجع ومن دعا بدعوى الجاهلية فهو من جثى جهنم» قالوا يا رسول الله وان صلى وصام قال «وان صلى صام وزعم أنه مسلم» فادعو المسلمين باسمائهم على ما سماهم الله به عز وجل المسلمين المؤمنين عباد الله وهذه الخمس المذكورة في الحديث ألحقها بعضهم بالاركان الاسلامية التي لا يستقيم بناء ولا يستقر الابها خلافا لما كانت عليه الجاهلية من ترك الجماعة والسمع والطاعة. نسأل الله لنا ولكم الثبات على دينه والاعتصام بحبله، والامثال لأمروه واتقاء غضبه وسخطه، فاحذروا الاختلاف (وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين) \* وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون \* وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله يعلم ما تفعلون) (وصلى الله على عبده ورسوله محمد النبي الامي العربي الهاشمي واله وصحبه وسلم

## الرسالة الثامنة والستون

وله أيضا قدس الله روحه رسالة الى كافة المسلمين وخاصتهم من العلماء والامراء ينصحهم فيها ويحضهم على القيام بما أمر الله به من لزوم الجماعة والسمع والطاعة ويذكرهم ما من الله عليهم به من الاجتماع على هذا الدين بدعوة شيخ الاسلام محمد ابن عبد الوهاب بعد ان كانوا قبل دعوته على غاية من الجهالة والضلالة فجمعهم الله به على هذا الدين ، ثم لما خرج من خلم البيعة وفارق الجماعة وشق العصا كتب لهم هذه الرسالة يحذرهم عما وقعوا فيه من الفتنة وسفك الدماء ونهب الاموال ولكن قد سبق القضاء بما هو كائن وكان أمر الله قدرا مقدورا وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين \* الرحمن الرحيم \* مالك يوم الدين \* وصلى الله على سيد المرسلين ، محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى من يصل اليه من علماء المسلمين وامرائهم وعامتهم جعلنا الله وايامهم ممن عرف النعمة وشكرها ، في طاعة من أنعم بها وبسرهما

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فالذي أوجب هذا الكتاب ذكر ما أنعم الله به عليكم من نعمة الاسلام الذي عرفكم به وهداكم وتسمون به فلا يعني باسم المسلمين الا أنتم ، وما أعطانكم الله في هذا الدين من النعم اكثر من أن يحصر لكن منها نعم كل واحدة منها حصولها نعمة عظيمة لان المعارض لها قوي جدا أولها كون الدعوة الى دين الاسلام ماقام في بيانها والدعوة اليها الارجل ، فدا

شرح الله صدره واستنار قلبه بنور الكتاب والسنة وتدبر الايات وطالع  
كتب التفسير واقتوال السلف في المعنى والاحاديث الصحيحة فسافر الى  
البصرة ثم الى الاحساء والحرمين لعله ان يجد من يساعد على ما عرف من  
دين الاسلام فلم يجد أحدا ، كلهم قد استحسن العوائد وما كان عليه غالب  
الناس في هذه القرون المتأخرة الى منتصف القرن الثاني عشر ، ولا يعرف  
ان أحدا دعا فيها الى توحيد المعبادة أو أنكر الشرك المنافي له ، بل قد ظنوا  
بجواز ذلك أو استحبابه ، وذلك قد عمت به البلوي من عبادة الطواغيت  
والقبور والجن والاشجار والاحجار في جميع القرى والامصار والبلدان  
وغيرهم ، فإزالوا كذلك الى القرن الثاني عشر ، فرحم الله كثيرا من هذه  
الامة بظهور شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وكان قد عزم  
وهو بمكة أن يصل الشام مع الحاج فباقة عنهم عائق فقدم المدينة وأقام بها  
ثم إن المعلم الحكيم رده الى نجد حجة لمن أراد أن يرجع عن يؤويه وينصره  
وقدم على أبيه وصنوه وأهله ببلد حريملاء فناداهم بالدعوة الى التوحيد ونفي  
الشرك والبراءة منه ومن أهله ، وبين لهم الأدلة على ذلك من الكتاب  
السنة وكلام السلف رحمهم الله فقبل منهم من قبل وهم الاقلون ، وأما الملا  
والكبراء الظلمة الفسقة فكرهوا دعوته ، تخافهم على نفسه ، وأتى العينية وأظهر  
الدعوة بها وقبل منه كثير منهم حتى رئيسهم عثمان بن أحمد بن معمر ثم  
إن أهل الاحساء وهم خاصة العلماء أنكروا دعوته وكتبوا شبهات نبي  
عن جهلهم وضلالهم ، وأغروا به شيخ بني خالد فكتب لابن معمر أن يقتل  
هذا الشيخ أو يطرده فما تحمل مخالفته فنفاه من بلده الى الدرعية ، فلتقاء  
محمد بن سعود رحمه الله بالقبول وبإيماءه على أن يمنعه مما يمنع منه أهله وولده



وهذه أيضا نعمة عظيمة ، وكون الله أتاح له من ينصره ويؤويه والذي أقوى من ابن سعود واكثر لم يحصل منه ذلك ، وصبر محمد على عدوه الأدنى والأقصى أهل نجد والملوك من كل جهة وبأدأهم دهام بن دواس فهجم إلى الدرعية على غرة من أهلها ، وقتل أولاد محمد فيصلا وسعودا فما زاد محمد إلا قوة وصلابة في دينه رحمه الله على ضعف منه وقلة في العدد والعدد وكثرة من عدوهم ، وذلك من نعمة الله وآياته علينا وعليكم ، فرحم الله هذا الشيخ الذي أقامه الله مقام رسله وأنبيائه في الدعوة إلى دينه ، ورحم الله من آواه ونصره فله الحمد على ذلك ،

وفيما جرى من ابن سعود شبه لما جرى من الانصار في بيعة العقبة ، ثم إن أهل نجد وبني خالد وأهل العراق والاشراف والبوادي وغيرهم تجردوا لمداد هذه الشيخ ومن آواه ونصره واقبلوا على حربهم بمحدم وحديدهم وكثرة جنودهم وكيدهم فأبطل الله كيد كل من عاداهم ، وكل من رام من هؤلاء الملوك وأعوانهم أن يظفروا بهذا النور اطفأ الله ناره وجعلها رمادا وجعل كثيرا من أموالهم فينا للمسلمين ، وهذه عبرة عظيمة ونعمة جسيمة ، ثم إن الله بفضلها وإحسانه أظهر هذا الدين في نجد وأذل من عاداه فعمت النعمة أهل نجد ومن والاهم شرقا وغربا وحفظ الله عليكم نعمة الاسلام التي رضيها سبحانه لعباده دينها ، فلم يقدر احد ان يغيرها بقوته وقدرته ، فاشكروا ربكم الذي حفظ عليكم دينكم ورد لكم الكرة على من خرج عنه وذلك بالاقبال على التوحيد تعلموا وتعلما ، والامر بما يحبه الله من طاعته والنهي عما نهى الله عنه من المعاصي ، وفي كلام بعض العلماء ما يبين حال اكثر هذه الأمة قبل هذه الدعوة من الشرك العظيم فن ذلك قول عالم صنعاء الأمير محمد بن اسماعيل الصنعائي رحمه الله عن شيخ

الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى

وقد جاءت الاخبار عنه بأنه  
 ويمر أركان الشريعة هادماً  
 أعادوا به معنى سواع ومثله  
 وقد هتفوا عند الشدائد باسمها  
 وكم عقروا في سوحها من عقيرة  
 وكم طائف حول القبور مقبل  
 ثم ان الله تعالى لما جمعكم على امام نرضونه وقد حصل لكم من الامن  
 والراحة والعافية وكف ايدي الظلمة عنكم مالا يحتجى ، ثم لما تبين من خلم  
 الطاعة وفارق الجماعة وسعى في الخروج الى مالا يحبه الله ولا يرضاه من  
 الفتنة في الدين ، وشق عصا المسلمين ، أوقع الله بهم وبمن جمع باسه وقتل  
 أشرار من معه وأظهر الله جماعة المسلمين وامامهم على كل من أفسد  
 ممن قتل في هذه الفتن ونهب وصاروا أذلة وحفظ الله عليكم الجماعة  
 فالواجب علينا وعليكم التواصي بهذه النعم العظيمة والتنافس في هذا الدين  
 الذي من الله به عليكم وهو الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتبه ورضيه  
 لعباده كما قال تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت  
 لكم الاسلام ديناً) وقال تعالى (يا أيها الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر نفس  
 ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خير بما تعملون \* ولا تكونوا كالذين  
 نسوا الله فانساهاهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون \* لا يستوي أصحاب النار  
 وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) واحذروا نسيان ربكم بالاعراض

عما افترضه عليكم وأقبلوا على توحيدهِ وطاعته واطلبوا بذلك الجنة والنجاة من النار، والحق على العلماء والامراء أعظم، لان العامة يتبعونهم، ويتقربون اليهم بما يحبون، ومن أحب شيئاً أكثر من ذكره،

فكونوا أئمة في هذا الدين الذي هو معنى لا إله إلا الله وقد بين الله معناها في آيات كثيرة من كتابه فانها دالة على نفي الشرك، والبراءة منه وممن فعله، وإخلاص العبادة لله وحده لا شريك له، وذلك في آي كثيرة فن ذلك قوله تعالى (وأن أقم وجهك للدين حنيفاً ولا تكونن من المشركين) فقولهُ (أقم وجهك) فيه الاخلاص (وحنيفاً) فيه ترك الشرك وقوله (ولا تكونن من المشركين) فيه البراءة منهم ومن دينهم، قال تعالى (فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص) والآيات في معنى لا إله إلا الله أكثر من أن تحصر كقوله (إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه) والمراد فتح الباب لكم في معنى التوحيد الذي فيه الفلاح والنجاة، وصلاح الدنيا والآخرة فلا تنسوا ربكم بالاعراض عن الهدى فينسيكم أنفسكم ومن غتوبة الاعراض عمى البصيرة في الدنيا والآخرة، ولا باقي معكم الا دينكم لمن من الله غلبه بحفظه، والاقبال عليه، والعمل به، وانتهموا أن الدنيا ما للانسان منها إلا ما كان لله، وغير ذلك زائل

هذا ما نوصيكم به ونذكركم عليه عامة، والعلماء والامراء خاصة، فيجب عليهم أن يكونوا صدرا في هذا الدين بالرغبة فيه والترغيب، وأن يكونوا سنداً وعوناً لمن أمر بالمعروف ونهى عن المنكر، وأن يتفقدوا أهل بلدهم في صلاتهم وتعليم دينهم، وكفهم عن السفاهة وما يحرم عليهم، لان الله سائلهم عنهم، وبالله التوفيق وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

## الرسالة التاسعة والستون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى عبد الرحمن بن محمد بن مانع  
وقد سأله عبد الرحمن بن مانع عن يرى أن أحاديث الصفات تجري على ظاهرها  
من غير اعتقاد حقائقها ويستتر بالتفويض. فأجابه بما كان عليه أهل السنة والجماعة  
في هذا الباب، وأنه لا بد من اعتقاد المعاني على حقائقها، وبين له أن معنى التفويض  
عند السلف إنما هو في العلم بالكيفية لأنها دلت عليها النصوص من إثبات صفات  
الكمال، وكذا أجابه عن سؤاله فيما أشكل من أمر الصخرة التي كان الأنبياء  
يستقبلونها ببيت المقدس، وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الاخ المكرم عبد الرحمن بن محمد  
ابن مانع سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله الا هو؛ والخط وصل وصلك الله  
لما رضيه، وسرنا ما ذكرت من العافية، والحمد لله على ذلك وتسأل أرشدك  
الله ممن يرى أن أحاديث الصفات تجري على ظاهرها وشك في معناها  
من غير اعتقاد حقيقتها، ويستتر بالتفويض، فهل نكفره بدعواه أو حتى يختبر؟  
فاعلم أرشدك الله انه لا بد من الايمان بأن الله مستوعب على مرشه بائن  
من خلقه قاهر فوق عباده، ليس في ذاته شيء من مخلوقاته ولا في مخلوقاته  
شيء من ذاته، كما دلت على هذا الكتب السماوية والنصوص النبوية  
والقواطع العقلية، وأجمعت عليه الامم التي تؤمن بوجود الله وبربريته

العامة ولكن لما خاض الناس في علم الكلام وعربت كتب اليونان وقدماء  
الفلاسفة الذين هم من أجهل خلق الله وأضلهم في النظريات والضروريات ،  
فضلا عن السمعيات مما جاءت به النبوات ، حدث بسبب ذلك من الخوض  
والجدال في صفات الله ونعوت جلاله التي جاءت بها الكتب وأخبرت بها  
الرسل ما أوجب لكثير من الناس تعطيل وجود ذاته وربوبيته كما جرى  
للاتحادية والحلوية ، فن باب الكلام والمنطق دخلوا في هذا الكفر الشنيع ،  
والافك الفظيع ، ومنهم من عطل صفات كماله ونعوت جلاله ، التي وصف  
بها نفسه ، ووصفته بهارسله ، وتمدح بها وأثنى عليه بها صفوة خلقه وخلاصة  
بريته ، حتى آل هذا القول والتعطيل بأهله الى أن شبهوه بالعدم المحض ،  
فلم يصفوه الا بصفات سلبية ، ولم يثبتوا له من صفات كماله ونعوت جلاله  
ما هو عين السكمال والتعظيم والايمان والاجلال

واختلف هذا القسم اختلافا كثيرا في أصول المقالات وفروعها ، فمنهم  
من طرد الباب في جميع الصفات ، ومنهم من اثبت بعضها زعماء منه أن العقل  
لا يثبت سواها ، ونفى ما عداها من الصفات كما هو المعروف عن ينتسب الى  
الاشعري والكرامي ، ثم هؤلاء قد يقولون في آيات الصفات وأحاديثها  
تجرى على ظاهرها ، يريدون انها تتلى ولا يتعرض لاثبات ما دلت عليه  
من المعنى المراد والحقيقة المقصودة ، بل يصرحون برذلك ونفيه ،  
ومقصود السلف بقولهم أمرؤها كما جاءت ، وقول من قال تجرى على  
ظاهرها إثبات ما دلت عليه من الحقيقة ، وما يليق بجلال الله وعظمته  
وكبريائه ومجده وموقوميته وحده ، كما ذكر الوليد بن مسلم عن مالك والليث  
وسفيان الثوري ، والاوزاعي انهم قالوا : أمرؤها كما جاءت بلا كيف

حقولهم أمرها كما جاءت رد على المعطلة الذين لا يرون مادلت عليه وجاءت به من الحقيقة المقصودة والمعنى المراد ، وقولهم بلا كيف رد للمثلة الذين يمتنعون أن ظاهرها فيه تمثيل وتكييف ( تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ) ومذهب السلف اثبات ما دلت عليه الآيات والاحاديث على الوجه اللائق بجلال الله وعظمته وكبريائه ومجده ، ومن قال تجري على ظاهرها وأنكر المعنى المراد كمن يقول في قوله تعالى ( الرحمن على العرش استوى ) انه بمعنى استولى ، وفي قوله ( لما خلقت بيدي ) انه بمعنى القدرة ، ومع ذلك يقول تجري على ظاهرها ، فهذا جاهل متناقض لم يفهم ما أريد من قولهم تجري على ظاهرها ، ولم يفهم ان الظاهر هو ما دلت عليه نصا أو ظاهرا في معناه المراد ، ولا ينبغي في الايمان الاتيان بقول ظاهر يوافق ما كان عليه السلف وأهل العلم مع اعتقاد نقيضه في الباطن ، بل هذا عين النفاق وهو من أخفش الكفر في نصوص الكتاب والسنة ، والسلف وأهل العلم والفتوى لا يكفون بمجرد الايمان بالفاظ الكتاب والسنة في الصفات من غير اعتقاد حقيقتها وما دلت عليه من المعنى ، بل لابد من الايمان بذلك ، وكذا الاستواء على العرش العلو والارتفاع ، وحديث الجارية نص في أن اعتقاد العلو والفوقية لابد منه في الايمان وما دلت عليه النصوص المتظاهرة من الكتاب والسنة كقوله تعالى ( وهو القاهر فوق عباده . اليه يصعد الكلم الطيب . نرج الملائكة والروح اليه . تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم ) وحديث الاوعال وحديث الرقية وحديث الاستسقاء وغير ذلك مما لا يكاد يحصى قال أبو مطيع : قال أبو حنيفة في الفقه الاكبر : من قال لا أعرف ربي في السماء أم في الارض ؟ فقد كفر لان الله يقول ( الرحمن على العرش استوى )

وعرشه فوق سوائه ، قلت فان قال انه على العرش استوى ولكن لا أدري  
 العرش في السماء أم في الارض ؟ فهو كافر لانه أنكر أن يكون الله في  
 السماء لانه تعالى في أعلى علمين وأنه يدعى من أعلى لا من أسفل ، وهذا  
 يدل على أن من آمن بنفس اللفظ ونفى ما يدل عليه من العلو فهو كافر  
 عنده ، وغيره من الائمة لا يخالفه ، وقال مالك رحمه الله : الله في السماء  
 وعلمه بكل مكان ، وقد بسط اللالكائي رحمه الله أقوال الائمة من السلف  
 ومن بعدهم على تكفير هذا الضرب من الناس ، وقد حبس هشام بن عبد الله  
 الرازي قاضي الري رجلا في التجهم ف أظهر التوبة فاحضر عنده فقال الحمد  
 لله على التوبة ، فقال هشام إشهد أن الله على عرشه بائن من خلقه فقال أشهد  
 أن الله على عرشه ولا أدري ما بائن من خلقه ؟ فقال ردوه فانه لم يتب ، وذكر  
 الحكم بإسناد صحيح عن محمد بن اسحق بن خزيمة رحمه الله أنه قال من لم  
 يقل إن الله فوق سوائه على عرشه بائن من خلقه وجب أن يستتاب فان  
 تاب والا ضربت عنقه ثم يلقي في مزبلة لثلا يتأذى بنتن ريحه أهل القبلة  
 وأهل الذمة ، وبهذا تعلم أن التفويض عند السلف انما هو في العلم بالكيفية  
 لا فيما دلت عليه النصوص من إثبات صفات الكمال كالعلو والارتفاع  
 والفرقية فان هذا لا بد من اعتقاده والايان به ، وقال ابن أبي زيد القيرواني  
 في قوله ( الرحمن على العرش استوى ) أي بذاته وقد أنكر عليه من  
 لا علم له ولا اطلاع على مذهب السلف والائمة المقلدين رضي الله عنهم  
 أجمعين وخبط في هذا المقام بما لا طائل تحته من فضول الكلام الدال على  
 فساد القصد وعدم رسوخ الافهام ، فنعوذ بالله من معرفة الجبل والاهام ،  
 ونستجير به من مزلة الاقدام

هو وأما المسئلة الثانية فيما أشكل من أمر الصخرة فاذا ذكر الشيخ لا إشكال فيه ولا يدل أنها على الأرض ولا بمضها كما توهمه صاحب الهامش لان ارتفاع الصخرة زمن سليمان عليه السلام اثنا عشر ذراعاً بذرَاع الانسان ذراع وشبر وقبضة ، لكن دقها تحت نصر فانه أمر عسكروه أن يملأ كل انسان منهم ترسه تراباً ويقذفه ببيت المقدس ، وبعده الروم واستولوا على بيت المقدس وطرحوا الزبل والتراب الكثير على الصخرة مما يظلم لبني اسرائيل ، فلما فتحها عمر رضي الله عنه سنة ١٦ بسط رضي الله عنه رداءه وجعل يكس التراب والزبل فيه فاخذ المسلمون يكسونه معه ويفعلون ما فعل ، فان قصد صاحب الهامش انها كانت على الأرض قبل أن تكشف فصحيح والا فوهم والله أعلم ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

## الرسالة السبعون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى سهل بن عبد الله التميمي ومحمد آل عثمان يحضهما على الدعوة الى الله وقد سألاه عن هذا الحديث « ثلاثة لا يغفل عنهم قلب مسلم » الحديث فأفاد واجاد ، وبلغ من الافادة غاية المراد ، فتأمله فانه مفيد جداً والله المستعان وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوين المكرمين سهل بن عبد الله ومحمد بن عثمان حفظهما الله من طوائف الشيطان ، وزينهما بزينة العلم والايمان

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ما تعاقبت فدوات السحر وروحانيته والخط وصل وصلى الله الى مرضاته وسرني ما ذكرت من الدعوة الى الله



وما حصل بكما من الانتفاع فالحمد لله على ذلك ، وفي الحديث « نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها وحفظها وبلغها فرب حامل فقه الى من هو أفقه منه » قلت وهذا من عاجل ثواب الله لاهل العلم

وفي الحديث المبلغين (١) عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم فانهم يعطون نضرة في وجوههم يمتازون بها عن سائر الخلق وفي صحيح البخاري « خيركم من تعلم القرآن وعلمه (٢) » وتعليمه يتناول تعليم معانيه وما دل عليه من الاصول الايمانية والقواعد الشرعية فان المعنى هو المقصود ، وفي الحديث « من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من اتبعه من غير أن ينقص ذلك من أجورهم شيئاً » والاحاديث في المعنى كثيرة ،

وللحديث الاول بقية قد سألتني سهل عنها وهي قوله ﷺ « ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم اخلاص العمل لله ، ومناصحة أئمة المسلمين ، ولزوم جماعتهم ، فان دعوتهم غيظ من ورائهم » ذكر العلامة ابن القيم وغيره أن المعنى لا يحمل النفل ويبقى فيه مع وجود هذه الثلاث فانها تنفي النفل والنفس وهو فساد القلب وسخائمه فالخلص لله اخلاصه يمنع وجود النفل في قلبه ويخرجه ويزيله ، لانه قد انصرفت دواعي قلبه وارادته الى مرضاة ربه فلم يبق فيه موضع للنفل ، وقد أشار تعالى الى هذا المعنى بقوله ( كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين ) فلما أخلص لربه صرف عنه دواعي السوء والفحشاء ، ولما علم بإبليس هذا المعنى استثناه في قوله ( الا عباده منهم المخلصين ) فالأخلاص

(١) كذا ولا بد أن يكون قد سقط هنا كلمة مضافة إلى المبلغين فلعل الأصل:

وفي الحديث فضل المبلغين عن الله الخ

(٢) هو حديث مرفوع رواه أحمد وأكثر أصحاب السنن أيضاً

هو سبيل الخلاص والاسلام مركب السلامة، ولا يغاز خاتم الامان ومناجحة المسلمين تنافي الغل أيضا فان النصيح لا يجامع الغل اذ هو ضده، وكذلك لزوم جماعة المسلمين مما يطهر القلب من الغل فان صاحبه للزومه الجماعة يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لها، ويسوؤه ما يسوؤهم ويسره ما يسره، وهذا بخلاف من انحاز عنهم واشتدل بالطعن عليهم والعيب والذم كما يفعله الجهال والضلال مع شيخ الاسلام واتباعه على توحيد الله ودينه، وكما فعله اخوانهم الرافضة والخوارج والمعتزلة والجهمية فان قلوبهم ممتلئة غلا وغشا، ولهذا تجدهم من أبعد الناس عن الإخلاص وأغشهم للائمة والامة ولا يكونون قط الا عوانا على أهل الاسلام مع أي عدوتنا وأهم وهذا امر شاهده الامة ومن لم يشاهده فقد سمع منه ما يصم الآذان ويشجي القلوب، وقوله صلى الله عليه وسلم «فان دعوتهم تحيط من ورائهم» هو بكسر الميم واسكان النون، وهذا من أحسن الكلام وأوجزه، شبه دعوة المسلمين بالسور والسياج المحيط بهم المانع من دخول عدوهم عليهم، فكانت دعوة الاسلام سورا وحصنا لمن لزمها تحيط به تلك الدعوة، فالدعوة تجمع شمل الامة وتلم شعنها وتحيط بها، فن دخل في جماعتها احاطت به وشملته هذا وما ذكرنا من الاخبار صار معلوما، والجواب من الرأس عن قريب ان شاء الله تعالى، وبلغوا سلامنا محمدا ومحمدا واخوانكم من الطلبة، ومن لدينا الشيخ الوالد المسكرم وأولاده وأولادنا بخير وبنهون السلام وحال التاريخ، وفي عزمننا الركوب غزاة مع الامام ايدنا الله واياه بالنصر للدين والسلام

## الرسالة الحادية والسبعون

وله قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ محمد بن سليمان البغدادي بين له فيها ما عليه اهل هذه الازمان من عبادة غير الله واشراكهم بالله وصرف عبادتهم للاولياء والصالحين ويذكره نعمة الله عليه بمعرفة هذا الدين، ومعرفة ما عليه اهل هذه الازمان من هذا الشرك العظيم، الذي قد عم وطم ولم ينبج منه الا الافراد فتأملها فانها مفيدة وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى جناب الاخ المكرم الشيخ محمد ابن سليمان آل عبد الكريم البغدادي وفقه الله للايمان به وتقواه، وأطلع للطالبيين بدر توفيقه وهداه

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاني أحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو وهو للحمد أهل وهو على كل شيء قدير، وانك كتاب الكريم وصل إلينا وصلك الله برضاه ونظمتك في سلك خاصته وأوليائه، وقد سرني غاية المسرة، وسرحت نظري في رياضه المرة بعد المرة، وحمدت الله على ما من به عليك واهداه اليك من المنة العظمى والموهبة الكبرى، التي هي أسنى المواهب، وأشرف المطالب: معرفة دين الاسلام والعمل به، والبراءة مما وقع فيه الاكثرون من الشرك الصراح، والكفر البواح، من دعاء الموتى والغائبين، والاستغاثه بهم في كشف شدائد المكروبين، ونيل مطالب الطالبين، وتحصيل رغبات الراغبين، عدلا

منهم بالله رب العالمين ، وصرف خالص محبة العبودية ، وما يجب من الخضوع  
لرب البرية ، الى الانداد والشركاء ، والوسائل والشفعاء ، بل وسائر العبادات  
الدينية ، صرفت الى المشاهد الوثنية والمعابد الشركية ، وصرحت بذلك  
ألسنتهم ، وانطوت عليه ضائرهم ، وعملت بمقتضاه جوارحهم ، ولم ينبج من  
شرك هذا الشرك الا الخواص والافراد والزبانية في سائر البلاد ، وذلك  
مصدق ما أخبر به الصادق المصدق بقوله بدأ الاسلام غريبا وسيعود  
غريبا كما بدأ ، قال بعض الافاضل من أزمان متطاولة : الاسلام في وقتنا  
أشد غربة منه في أول ظهوره ، قلت وذلك انه في أول وقت ظهوره يعرفه  
الكافرون والمنكرون له كما قال تعالى حاكيا عنهم انهم قالوا اجعل الآلهة  
إلهها واحداً لأن هذا شيء عجاب) وأكثر المنتسبين الى الاسلام في هذه  
الازمان يعتقدون انه هو الاعتقاد في الصالحين ودعوتهم والاستغاثة بهم  
والتقرب اليهم بأنواع العبادات كالذبح والنذر والحلف وغير ذلك من  
أنواع الطاعات ، وذلك لانه ولد عليه صنيرهم ، وشاب عليه كبيرهم ، واعتادته  
طبائعهم ، فتراهم عند تجريد التوحيد يقولون : هذا مذهب خامس . لأنهم  
لا يعرفون غير ما نشؤوا عليه واعتادوه لا سيما اذا ساعد العادة الاغترار  
بمن ينتسب الى العلم والدين ، وهو عند الله معدود في زمرة الجاهلية والمشركين ،  
فهذا وأمثاله هم الحجاب الاكبر بين أكثر العوام وبين نصوص الكتاب  
والسنة وما فيهما من الدين والهدى . ثم أكثرهم قد تجاوز القنطرة وغرق  
في بحار الشرك في الربوبية ، مع ما هو فيه من الشرك في الآلهية ، فادعى  
أن للاولياء والصالحين شركة في التدبير والتأثير ، وشركة في تدبير ما جاءت  
به المقادير ، وأوحى اليهم إبليس اللعين ، أن هذا من أحسن الاعتقادات

الصالحين ، وأن هذا من كرامة أولياء الله المقربين ، تعالى الله عما يقول الظالمون ،  
وتقدس عما افترأه أعداؤه المشركون ، وسبحان الله رب العرش عما يصفون  
وحيث من الله عليك بمعرفة الهدى ودين الحق وظهر لك ما هم عليه من  
الشرك المبين ، فأعرف هذه النعمة الكبرى وقم بشكرها ، وأكثر من حمد  
ربك والثناء عليه ، واحرص أن تكون اماماً في الدعوة إليه تعالى وإلى  
سبيله ، ومعرفة الحق بدليله ، فإن هذا أرفع منازل أولياء الله وخواصه من  
خلقه ، فاعتنم بأخي مدة حياتك لعلك أن ترجع بها السعادة الابدية ، ومرافقة  
النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في جنات عليّة ، وتأمل ما عند  
اخوانك من الطلبة في التقصيم من رسائل مشايخ الاسلام الداعين الى  
الله على بصيرة ، والزم مذاكرة الاخوان ، والبحث معهم في هذا الشأن ،  
وفي غيره من العلوم فأنهم من خواص نوع الانسان ، ومن جواهر الكون  
في هذا الزمان ، وفقهم الله وكتب في قلوبهم الايمان ،  
وما ذكرت من الشوق إلى اللقاء والاجتماع بنا فنحن الى اخواننا  
في الله أشوق واحرص ، فعسى الله ان يمين بالتلاق ، ويطوي ما بيننا من البعد  
والفراق ، وبلغ سلامنا من لديك من الاخوان المحبين وانت في امان الله  
وحفظه وحسن رعايته والسلام

## الرسالة الثانية والسبعون

وله أيضاً رسالة إلى زيد بن محمد آل سليمان رحمه الله تعالى يعاتبه فيها على ترك المساعدة وعدم المعاوضة ، على اظهار دين الله والمجاهدة ، بعدم مراسلات بذلك عديدة ، ومذاكرة ومناصحات مفيدة ، وتحريض وتغليظ في سد وسائل الشرك وذوائفه ، والمساعدة على قطع أسبابه وتوابعه ، وكانه رحمه الله وجد منه عند تلك الحوادث والكوارث فورا ، ورأى منه في حق من تجانف أو تساهل في ذلك تقصيرا أو قصورا ، وقد وضع له في ذلك الحق واستبان ، وكان من ذوي المعرفة والاتقان ، وخاصة خلاصة الاخوان ، فعاتبه بهذه المعاتبة الرصينة المباني ، وأفصح له بهذه الرسالة البليغة المعاني ، التي يحار في بهاء مطاوح معانيها البلغ المصقع ، ويتركها عن درك غويص عويصها اللوذعي البلع ، فله دره من امام فاضل فصيح ، ومجاهد جاهد محب نصيح ، فلقد أبلغ في هذه الرسالة من الايجاز وعدم الاطالة ، وقد جاهد الله وفي الله حق جهاده ، وما رده وصده عن النصح لعباده قلة المعاون والمساعد ، ولا كثرة المكاييد والمعاند ، فتدبر رحمك الله ما تضمنته هذه الرسالة من الرصانة ، لتعرف قدر منشئها من العلم ومكانه ،

معاني مبانيها الطوامح في العلى	لآلى أصداف البحور الزواجر
ويختار في بهما مطاوح ما انطوت	عليه من الترضين قس المحاضر
وأبدى بديعاً من غويص عويصه	تشام المعاني المحكمات لسابر
لقد جدي نصر الشريعة والهدى	وسد ينابيع الفؤاد الاخامر
واعلاء دين الله جل ثناؤه	وتأسيس أصل الدين سامي الشعائر
واحياؤه بعد الدروس ونشره	وقع لمن ناواه من كل غادر
وابعاد أعداء الهوى وجهادهم	وتحذيره عنهم بكل الزواجر
وقدر دبل قد سد كل ذريعة	تؤول إلى رفض الهدى من مقامر
قفا إثر آباء كرام أئمة	أولي العلم والحلم الهداة الاكابر
ينهلهم للجد والجهاد في الدعا	إلى الله من قد تدت من كل نافر

هو أظهروا الاسلام من بعد ما عفا  
فكم فتحوا بالعلم والدين والهدى  
وكم شيدوا ركناً من الدين قد وهى  
وكم هدموا بنيان شرك قد اعلى  
وكم كشفوا من شبهة وتصدروا  
وكم سنن أحيوا وكم بدع نفوا  
لقد أطدوا الاسلام بالعلم والهدى  
تغمد رب العباد بفضلهم  
من الارض فاستعلى به كل ناصر  
قنوباً لعمرى مقفلات البصائر  
واقوى ففازوا بالهناء والبشائر  
وشادوا من الاسلام كل الشعائر  
لحل عويص المشكلات البوادر  
وكم أرشدوا نحو الهدى كل حائر  
وبالسر والبيض المواضي البوار  
ورحمته والله أقدر قادر

وهذا نص الموجود منها ولم أجد لها تامة وكأنها مسودة وقد ضاع أولها

بسم الله الرحمن الرحيم

الى الاخ زيد بن محمد

وبعد فقد باغني عنك من نوادر السكوائر وكوارث الحوادث (\*)

لم اجد الا التلخيص وشماس ، وتهمهم وتقاس (١) اذ لا فكرة ناقبة ، ولا

(\*) ههنا يفاض في الاصل . وأقول أنا (محمد رشيد رضا) المشرف على تصحيح هذه الرسائل ان الشيخ عبد اللطيف رحمه الله وتولانا وإياه بلا طقه قد أكثر الاخذ والتضمين في هذه الرسالة من رسالة أبي بكر الصديق وعمر إلى علي رضي الله عنهم في شأن المبايعة وهي من أبلغ الكلام على صناعة متقنة فيها ، والمحدثون يقولون انها موضوعة وضعها أبو حيان التوحيدي كما في الميزان ولسان الميزان . وفيما وجدته جامع الرسائل منها تحريف كثير . ولعل سبب أخذ الشيخ عبد اللطيف ما أخذ منها انه كان مطابقاً لحالهم مع الرسالة اليه . ونحن نرجع كل شيء الى أصله مع تفسير بعض غريبه

(١) أصله أن أبا عبيدة قال بلغ أبا بكر (رض) عن علي (رض) تلکؤ وشماس وتهمهم وتقاس . والتلکؤ التأخير والشماس النفاق . والتهمهم المهمة وهو الكلام غير البين . والنفاس المنافسة . ولا يصح ان يكون اول الجملة هنا «لم اجد» لانه يقتضي نصب المستثنى بأن يقول : الا تلکؤ وشماس الخ

دوية كاسبة ، ولا طريقة صائبة ، وكرهت أن يتماذى بك الامر ، (٢)  
وتبدو العورة فتفرج ذات الين ، وبصير ذلك دربة لجاهل مغرور ، أو  
عاقل ذى دهاء وفجور ، أو صاحب سلامة ضعيف العنان ، خوار الجنان ،  
وكنيت فيما مضى ظهيرا لي على دفع ركضة الشيطان ، وتفنيد رسالة ابن  
عجلان ، وكنيت اتيا من ناصيتك ، وأستين الخيرين عارضيك (٣)  
وقد كنت من المعلوم والمذاكرة بالمكان المحوط ، والمحل المغبوط ، ولم  
تزل بحمد الله للمؤمنين أخا ولاخوانك رداء ، وهذا الحدان العظيم ما  
بعده من خطر مخوف ، أو صلاح معروف ، ولا أظن جرحه يتبدل  
بمسرك ، ولا اخال حيته نموت برقيتك ، فقد وقع اليأس ، وأعضل البأس ،  
واحتيج الى النظر فيما يصلح نفسك وخاصتك ، وتفوز منه بإرشاد جنائك ،  
والاخذ بناصيتك ، والله أسأل تمام ذلك لي ولك ، وتطلبه على يدي ويديك ،  
والله كاليء وناصر وهاد ومبصر لكل من لا ذنبجنا به ، ووقف سائلا  
ببابه ، وبه الحول والترقيق

«٢» الاصل من كلام أبي عبيدة متصلا بما قبله ، وأصله : وكره أن يتماذى  
الحال وتبدو العورة - أو العورة - وما بعده سواء الى قوله خوار الجنان  
والسجستان بعده للشيخ عبد اللطيف

«٣» قوله : وكنيت أتيا من ناصيتك الخ أصله من كلام أبي بكر لابن عبيدة :  
ما بين ناصيتك ، وأبين الخيرين عارضيك ، ولقد كنت من رسول الله «ص» بالمكان  
المحوط ، والمحل المغبوط ... الى أن قال له : قد أردت لك لأمر ما بعده خطر ولا خوف  
وضلاحة معروف ، فان لم يتبدل جرحه بمسرك ، ولم تستجب حيته لرقيتك ، فقد  
وقع اليأس ، وأعضل البأس ، واحتيج بعد ذلك إلى ما هو أمر وأعلق ، وأعسر  
منه وأغلق ، والله أسأل تمامه بك ، ونظامه على يدك اه وقد تصرف الشيخ في  
هذا التضمين بما يناسب الحال وزاد عليه قوله : والله كاليء وناصر الخ



واعلم أن البحر مفرقة ، والبر مفرقة (٤) والجو أكاف والليل أغلف ،  
والسما جلول ، والارض صلعاء ، والصعود متعذر ، والمهبوط متعسر ، والحق  
رؤف عطوف ، والباطل شنوف عنوف ، والمجب قاذحة الشر ، والضمن رائد  
البوار ، والتعريض شجار الفتنة ، والفرقة تعرف العداوة ، وهذا الشيطان  
متكبر على شماله ، متحبل يمينه ، فاتح حضنيه لاهله ، ينتظر بهم الشنات  
والفرقة ، ويدب بين الامة بالشحناء والعداوة ، عناد الله ورسوله ولدينه ،  
تأليباً وتأنباً (٥) بوسوس بالفجور ، ويدلي بالغرور ، ويزين بالثور ، ويمني  
أهل الشرور ، ويوحى الى اوليائه بالباطل ، دأباً له منذ كان ، وعادة له  
منذ أهانه الله تعالى في سابق الازمان ، لا ينجو منه الا من آثر الاجل ،  
وغض الطرف عن العاجل ، ووطي هامة عدو الله وعدو الدين بالأشد  
فلاشد ، والاجد بالاجد ، وقد أرشدك والله من آوى ضالتك ، وصافاك  
من أحميا مودتك بعتابك ، وأراد الخير بك من آثر البقيا معك  
ما هذا الذي تسول لك نفسك ، وينبوه قلبك (٦) . يلتوي عليه رأياك .

«٤» البحر مفرقة الخ هذا أول بلاغ أبي بكر الذي عهد الى أبي عبيدة بحمله الى  
علي « رضي الله عنهم » ومعناه ان البحر موضع الفرق ، والبر موضع الفرق بالتحريك  
وهو الخوف . وكان اللفظان مصحفين في الرسالة ، وسقط منها لفظ رؤوف في  
وصف الحق . وفيها زيادة : والمجب قاذحة الشر . فهل هي رواية ام زادها الشيخ  
لمناسبة المقام ؟ وفيها : والفرقة تعرف العداوة . وهي محرفة أصلاً « والقمعة تقوب العداوة »  
«٥» قوله تأليباً وتأنباً - معناه ظاهر ولكن الرواية « ناكبا » اي منحرفاً مائلاً  
عن الحق الى الباطل من قوله تعالى ( وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط  
لناكبون ) . وهناك اختلاف بألفاظ اخرى صححنا منها ما هو ظاهر التحريف  
وابقينا ما صح معناه

«٦» في الرواية « ويدوي به قلبك » وهو إما من الدوي وهو الصوت المخصوص  
وإما من الدوى كالموى وهو المرض

ويتخاوص له<sup>(٧)</sup> طرفك ، ويتردد منه نفسك ، ويكثر عنده حلك وترحالك ،  
ويتلون به رأيك وحقالك ؟ ولم تبح به لآخواتك ونصحاتك ، إخصتك  
وأعوانك ، ولم تنبذ اليهم على سوى ، ولم تملك ما يجده من الفيض والجوى ،  
أعجبة بمدافساح ، أنلبس بمدافساح ، أدب غير دين الله ، أخلق  
غير خلق الله ، أهدي غير هدي محمد ؟ أمثلك بمشي لآخوته الضراء ،  
وتب اليهم منه الحمراء ، أمثلك يضيق به الفضاء ، وتنكسف في عينيه  
القمراء ، ما هذا القعقة بالشناز ، وما هذه الوعوة باللسان ؟

أما أنك عارف<sup>(٨)</sup> بأن الرأي الذي امتطينا صوته ، وركبنا غاربه ، هو  
الرأي الاسد ، والمنهج الاسعد ، بكل دليل ورد ، بمن لا يحيط به الحزرو العدد ،  
مع اننا في زمن ووقت أنت منه في كن العافية وظلم اغا ولا عما عن فيه لا تدرى<sup>(٩)</sup>  
ما يراد بنا ويشاد ، ولا تحصل على علم ما يساق منا ويقاد ، أهاني أحرا لا  
تزيل الروابي ، ونقاسي أهوالا تشيب الزواصي ، خائضين غمارها ،  
راكبين تيارها ، تنجرع من صابها ، ونكرع في عابها ، ونحكم مراسها ،  
ونبرم أصراسها ، والعيون نمدج الينا بالحسد ، والانوف تمطس بالسكبر ،  
والصدر تستمر بالفيظ ، والاعناق تتناول بالنخر ، والشفار تشخذ

«٧» في الرواية : ويتخاوص دونه - ومعنى تخاوص : غض من بصره وحق  
ظنه الى الشيء . كن يقوم سها او ينظر الى الشمس . وفي الرواية هنا : ويسري فيه  
ظلمتك ، ويتردد منه نفسك ، وتكثر معه خصمك أولك . وليس فيها : ويكثر منه حلك  
وترحالك . فهذا وما بعده الى قوله : الفيض والجوى من كلام الشيخ عبد اللطيف  
رحمه الله تعالى « ٨ » قوله أما أنك عارف - الرواية جدد عارف - وما بعده الى قوله  
غافلا عما نحن فيه - اخذ الشيخ من الكلام المعزى الى الصديق «رض» بالمعنى دون  
اللفظ فهو هنالك في الايمان والهجرة «٩» قوله لا تدرى الخ اصله : لا تبني . وما  
بمده اخذ بلفظه مع حذف بعض الجمل وتقديم بعضها وتأخير بعض

بالمكر ، والارض تميد بالخوف ، فلا تنتظر عند الصباح مساء ، ولا عند المساء صباحا ، وأنت لا تدري سوى ما أنت عليه من غايتك التي اليها غدي بك ، وعندها حط رحلك ، بل ونحن في كل يوم وكل ساعة<sup>(١٠)</sup> تغدو علينا الارجيف وتروح ، وتظهر انياب النفاق فيما بيننا وتلوح ، وعندنا من يقود المشركين ، ويأزم أزا الى عباد الله الموحدين ، من لا تدري خبره ، ولم تعرف نبأه ، وسوء طويته بالاسلام واهله ، ونحن ندافعهم عن الاسلام بالمال والاكل ، والعلم والخال ، والنشب والسبد واللبد<sup>(١١)</sup> بطيب نفس ، وقرّة عين ، ورحب اعطان ، وثبات عزائم ، وطلاقة اوجه ، رد لاقة لسان ، هذا الى خفيات اسرار ، ومكنونات اخبار ، انت عنها غافر ، وعن الخوض في غمارها والدفع في صدرها معرض متجاهل ، والآذ قد بلغ فيك الامر<sup>(١٢)</sup> ، ونهض لك الخبر ، وجعل مرادك بين يديك ، وعقلك بين عينيك ، عن علم اقول ما تسمع ، فاستقبل زمانك ، وقص اردانك ، ودع التجسس والتبسس مع من لا يهرع لك اذا خطا ،

« ١٠ » قوله : بل ونحن في كل يوم وكل ساعة - الى قوله بالاسلام واهله - من كلام الشيخ وهو في رسالة الاصل ومناقشته ، واسلوبه وصناعته ،

« ١١ » قوله : ونحن ندافعهم عن الاسلام بالمال والاكل ، والعلم والخال - اصله : « فادين لرسول الله » ص « بالاب والام ، والخال والعلم ، والنشب والسبد واللبد ، - زاد بعده « والهلّة والبلّة » وما بعده سواء

« ١٢ » قوله : والآذ قد بلغ فيك الامر - الى قوله - اذا اعطى - فيه شي عن التحريف او التعريف في الاصل . فالرواية : والآذ قد بلغ الله بك ، وأرض الخبر لك ، وجعل مرادك بين يديك ، وعن علم اقول ما تسمع ، فارتقب زمانك ، وقص الى اردانك ، ودع التجسس والتبسس ، لمن لا يظلم اليك اذا خطا ، ولا يترجح عنك اذا عطا اه وتاريخ الخبر له تهيئته والتاريخ ايضا الاصلاح والتشذيب . وقوله يطلع معناه يمشي وهو ينمى برجله والظلم دون المرج ، وقوله « عطا » اهل صوابها أعطى ، وما ضدان فعطا بمعنى أخذ وتناول ، وأعطى بمعنى ناول غيره وحباه .

ولا يتزحزح عنك إذا اعطى ، وانت والله الحمد<sup>(١٣)</sup> من مغايري هذه الامم في عصرك ، يشار اليك وبقتدي بك بين اهل دهرك ، وقد عرفت ان رسول الله ﷺ قد قال في هذا الامر<sup>(١٤)</sup> هو لمن يقال هو لك لا لمن يقول هو لي ، ومن رغب عنه لا لمن نجاش عليه ، والآثار عن رسول الله ﷺ واحكامه مضبوطة مسطورة ، محررة في دواوين الاسلام مشهورة ، فهلم فالحكم مرضي والحق مطاع فياسادتنا هاتوا لنا من جوابكم ففيمكم لعمري ذو أفانين مقول أهل كتاب نحن فيه وأتممو على ملة تقضي بها ثم نعمل أم الوحي منبوذ وراء ظهورنا ويحكم فينا المرزبان المرفل أنظن أن رسول الله ﷺ ترك الامر سدى بددا<sup>(١٥)</sup> مباهل غباهل طلاحى ، مفتونة بالباطل مغبونة عن الحق ، لارائد ولا قائد ، ولا ضابط ولا حافظ ، ولا ساقى ولا وافي ، ولا هادي ولا حادي ، كلا والله ماتوا في رسول الله ﷺ ولا سأل ربهم المصير اليه الا وقد ترك الامم على المحجة البيضاء ليلها كنهم اربها لا يزيغ عنها الا هالك . ولقد توفي رسول الله ﷺ وما من طائر يقاب جناحيه الا وقعه في لامة منه علما . ( هذا آخر ما وجد من هذه الرسالة والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم )

(١٣) قوله وانت والله الحمد الخ هو من كلام الشيخ لمخاطبه وهو في موضع قول الصديق لعلي «رض» وانك اديم هذه الامم فلا تحكم لجأجا ، وسيفها العضب فلا تنب اعوجاجا ، وماؤها العذب فلا تخل اجاجا . (١٤) قوله وقد عرفت ان رسول الله «ص» قال الخ اصله من الكلام للعرز الى الصديق «رض» ولقد سألت رسول الله «ص» عن هذا الامر فقال لي يا أبا بكر هو لمن رغب عنه ، لا لمن يرغب فيه ويحاش عليه ، ولن تضائل له لا لمن تنفع اليه ، ولن يقال هو لك ، لا لمن يقول هو لي . والمراد بالامر الخلافة . وما بعد هذا الى آخر الايات مما اورده الشيخ ليس فيه من الرواية شيء . (١٥) قوله أنظن ان رسول الله - الى قوله - ولا حادي - من الاصل المنسوب الى الصديق لفظه وما بعده للشيخ لفظا لا معنى وأسلوبا . وجملة القول انه رحمه الله أنظن الاخذ والتضمنين ، ولكن مثله في كثرة بعب اذا لم يصح أخذه بأنه قد اخذ وضمن . ولعل الشيخ فعل هذا وأشار اليه فيما تقدم من الرسالة

## الرسالة الثالثة والنسبعون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه جواب سؤال ورد عليه من عبدالعزيز ابن حسن بن مزروع وذلك في شأن القهوة طلب فيه من الشيخ الجواب عما أورده من السؤال، ومقصوده أن يوافقه على الحكم والجزم بالتحريم وعدم الاحلال، لما أورده بزعمه في سؤاله من استيفاء التعليل والاستدلال، وكان الاليق بالسائل طلب بيان ماهو الارجح في شأنها من الاقوال، اذ كان للعلماء فيها كلام ومحل للنظر ومجال، لكنه في سؤاله اصل وفصل، واستدل وعلل، وانتفى لتحريمها صارما عضبا، وارتقى لذلك من الشريعة مرتقى صعبا، فلا جل ذلك عدل الشيخ عن ذكر أقوال العلماء هنالك، وعما هو الاعدل والارجح في ذلك، وأخذني بإبطال ماعلله، وهدم ماقعده وأصله، ثم بعد ذلك أرشده إلى ماهو الملائق بصرف المهمة اليه من الحضي على دفع مانعطل من أصول الدين ودعائم الملة وقبض العلم وارتفاع الجهال، وترك الالتفات الى تربية أهل الملة بتعليم ما يحتاجونه من أصول دينهم وما جاء به نبيهم ﷺ وهذا نص السؤال

قال السائل : تفهم أن مدار الشريعة على رفع المفاسد وجلب المنافع، ومنها ما صرح به الكتاب والسنة . ومنها ماهو في ضمنه وبشده له، وبنو آدم لهم مألوفات اذا درجوا اليها أحبوها وألفوها ولو فيها ضرر، ومن البلاوي على أهل الوقت عامة وعلى أهل نجد خاصة في دنياهم القهوة مع ضعف معايشهم، وفي الماضي ما يستعملها الا القليل، للبلد مجمع وبعض القرى ما يعرفها، واليوم هذا الذي ترون الغني والفقير والمرأة والصغير، ولا يحصى ما يصرف فيها من المال ولو كانت ما فيها الا ضرر مفرد، كيف وأول مضارها في الابدان؟ واذا كان الخبز يزيل العقل شر به فهي شاهدناها تخامر العقل عند فقدها، كذلك اضاعه المال، وفي مجالسها القيل والقال، وتحول الفقراء الى السؤال، وتلهي كثيرا من الناس عن الصلاة وتضيع عليهم الاوقات، هذا ولا تروي ولا تغني من جوع، ومزروعها ومخرجها من بلد كفار. وأما من ضررها على أهل الجهات فظاهر

معلوم اذا لا قوا العدو ومراراً تكون على شرايها ، وبصرف فيها من بيت المال  
مالو بصرف في آله الجهاد والفقراء والمساكين كان هو الواجب ، وتفهم أن عند  
خروجها حصل من أهل العلم فيها خوض ومقتضا بعض وحرما بعض وهي ما بلغت  
هذا المبلغ ومصرف أهل نجد فيها اليوم وما يتعلق به ألوف لو يضعها عليهم واضع  
ماحتلتها عقولهم ، فال المطلوب نجيبون عن هذا وتوضحون مايجب فيها من حكم ولا  
هو أهل محظور منعوا منه أهل نجد وامتنعوا ، وهم والله الحمد لم قابلية واذا عرضت  
مضارها على العاقل منهم شهد بها وعابها ، وبعضهم يقول نصرف فيها أكثر مما  
نصرف في الزاد . والامام أطال الله بقاءه . ووفقه لما يرضاه قد حصل عنده فيها مجال  
ويود سبكا يرفصا به عن رعيته . هذا واذا وزنتها العقول السليمة لاشتكت انها لم  
ولعب وفقك الله للصواب . انتهى

فأجاب: رحمه الله عن سؤاله فقال

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ عبد العزيز بن حسن  
سلك الله به أهدي السنن

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه ، والخط واصل  
والسؤال عن القهورة وصل مع اشتماله على الجزم بالحكم واستيفاء اندليل  
بالتعليل والتدليل ، هذا غاية ما يطلب من الجواب ، ومن كان له ملكة  
وعنده معرفة توجب الجزم بالحكم باليقين ، والاستدلال على الاحكام  
والدين ، فليست به حاجة الى سؤال المستضعفين والقاصرين ، نسأل الله  
لنا ولكم الثبات على دينه والعصمة من القول عليه بلا علم ، والكلام على  
القهورة قد سبقنا اليه ، وأفاضل أهل العلم كل منهم أيدي ما عنده ومالديه ،

وحسبنا السير على منهاجهم واقتفاء آثارهم، وذكر المتنور في مجموعه طرفاً من ذلك والمجموع عند ابن مانع

وما ذكرت من أن مدار الشريعة على رفع المفاسد وجلب المنافع، فنعلم هو ذاك ولكن ينبغي أن يعلم أن المفاسد ما عارضت الأمر والنهي الشرعيين بالفعل أو بالوسيلة، والمنافع المطلوبة ما يحصل بها مقصود الشارع من الأمر والنهي بالفعل أو بالوسيلة، وبهذا تعلم فساد التعبير بقواك رفع المفاسد، فإن هذا لا يرتفع، فالصواب دفع المفاسد لرفع المفاسد وقولك : منها ما صرح به الكتاب والسنة ومنها ما هو في ضمنه — تقسيم فاسد بل الكتاب والسنة صرحا بذلك وأوضحاه قال تعالى ( ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم ) ولم يخرج فرد من ذلك : ولو قلت ، فقد صرح بذلك الكتاب والسنة أو تضمناه .. لصلح التعبير ،

وقولك ومن البلاوي على أهل الوقت عامة وعلى أهل نجد خاصة في دنياهم التهمة مع ضعف معاشهم . فلا أدري ما يراد بالبلوى هنا ؟ أهى الابتلاء في الدين أو هي الابتلاء بالنفقة فقط ؟ فإن كان الأول فلا يسلم بمجرد الدعوى ، وإن كان الثاني فالناس درجات وطبقات في اليسر والعسر والمعيشة ، وتوسع الأغنياء انما يذم لوجوه لا تختص بالتهمة أيضاً ، بل يجري في غير ذلك من سائر المباحات ،

وأما التعليل بأن فيها مضاراً للابدان فلا ينبغي أن يؤخذ على إطلاقه ، فإن الابدان الدموية والبلغمية تنفع بها بالانزع ، والسوداوي والصفراوي يمكنه التعديل بالتمر الذي هو غالب غذاء أهل نجد وقال داود في تذكرته يعد لها كل حلو

وأما قولك وإذا كان الخمر يزيل العقل عند شربه فهي شاهدناها بخامر العقل عند فقدها ، فهذا الكلام لا ينبغي أن يقال لأن الخمر تزيل العقل بمخامرتها أي تنطيطه وهي لا تزيل العقل ولا تخامره ، بل ربما كان شاربها قوي الذهن حاد الإدراك جيد الحافظة ، والموجود عند فقدها لا يسمى مخامرة وإنما كسل وفطور لها لا بها (١) فانهم أيها الاخ وأعط القوس بارها وأما قولك وإذا عرضت مضارها على العاقل منهم شهد بها وعابها فيقال أي عاقل يراد بهذا ، أما العامة ومن لا عناية له بمعرفة الاحكام الشرعية والاصول الدينية فمعه ولهم لا تصلح أن تكون ميزانا أو أن تستقل بحكم ، وأما أهل العلم والدين ، وأهل البصائر من ورثة سيد المرسلين عليهم السلام فمعه ولهم يرجع اليها مع اتفاقهم وإن اختلفوا فالميزان هو الكتاب والسنة وقولك وإذا وزنتها العقول السليمة فلا شك انها لو ولعب - قاله واللعب مالا يعود بمنفعة أصلا ويعود بمضرة رجحت على مصلحته ، وادخال القهوة في هذا التعريف يحتاج الى أصول ومقدمات «لويعطى الناس بدعواهم» الحديث

وما ذكرت من التعليل قد يجري في كل مباح كإضاعة المال،

(١) التحقيق الذي يشبهه الطب أن شرب القهوة والشاي والدخان يحدث تنبها في العصب وهو المراد بما أشار اليه الشيخ من حدة الذهن . ثم يحدث عقب ذلك الغيبة فتور بمقتضى ما يسمى سنة «رد الفعل» وهو معنى قول علمائنا ما جاوز حده رجوع الى ضده فالفتور الذي ذكره الشيخ هو ضد ذلك التنبه وهو من تأنيق المادة السامة التي توجد في كل من القهوة والشاي والدخان - وهو يزول بشرها لما فيه من التنبه . ومثل هذا يوجد في الخمر وهو المراد بقول الشاعر القاسمي \* وداوني بالتي كانت هي الداء \* وقوله وكأس شربت على لذة . وأخرى تداولت منها بها

واكن ما تحدثه الخمر من تنبه العصب ومن الفتور الذي يعقبه ليس هو الملة في تحريمها بل علته ذهاب العقل والنشوة التي هي مثار العداوة والبغضاء والصد عن ذكر الله وعن الصلاة



والاجتماع على القيل والقال، والحاجة الى السؤال، وليس ذلك الوصف لازماً للقبوة، وكذلك كونها تلهي كثيراً من الناس عن الصلاة وتضيع عليه الاوقات فهذا قد يجري لاهل الشهوات والمبايعات والمزاورات قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) الآية وأما كونها لا تفني من جوع ولا تروي فهذا الوصف يأتي على كثير مما يتعاطونه من المباحات، ولم تأت الشريعة بتحريم مالا يفني من جوع ولا يروي (وما كان ربك نسياً)

وأما كون مزرعها من بلاد الكفار، فمتى كان عندكم امتناع عما زرعه الكفار ونسجه الكفار وخرج من بلاد الكفار وجمهور أموالكم وما كلمكم من هذا الضرب؟ «ثكلتكم أمك يا معاذ» و«يح عمار» قد كانت المدينة في عهد النبوة يجلب اليها من بلاد الكفار أنواع المأكول والادهان والملابس التي نسجت وصبغت ببلاد الكفار، كما يخفى على من له أدنى نظر في الاخبار

وأما ما زعمت من ضررها على أهل الجهاد فنظرائف التي لا يستظر فيها إلا فقيه النفس ذكي الطبع، وربما قيل بعكس القضية، لما فيها من تشييف البلبغ وتخفيف المواد المكسلة الردية

وأما قولك ويصرف فيها من بيت المال كيت وكيت، فمتى كان النظر أصلحك الله منصرفاً الى توفير هذه الجهة ووضعها في مواضعها الشرعية؟ والصرف في المباح أولى من الصرف في المحرم الصرف وأما اختلاف أهل العلم عند خروجها - ولو قيل عند حدودها لكان أليق باللغة الشرعية - فنعم هو ذلك ولكن لا دليل فيه على المنع وقد قبل

تخالف الناس حتى لا اتفاق لهم . الا على شجب والخلف في الشجب  
وأما صرف الاموال العظيمة من أهل نجد فهذا القول من جنس  
ما قبله ، فان مجاوزة الحد في كل مباح داخله في حقيقة السرف ، والمحرم  
نفس السرف ولو في المآكل الضرورية

ولو صرف الاخ النجيب فكرته ونظر الى ما تامل من أصول  
الدين ودعائم الملة وما تلاعب به الجهال من الاحكام الشرعية الدينية وما  
دم أهل نجد في هذه السنين من قبض العلم وارتفاع الجهال ، وترك  
الالتفات الى تربية أهل الملة بتعاليم ما يحتاجونه من أصول دينهم وما  
جاء به نبيهم ﷺ ، والتفطن لذلك والاهتمام به وصرف الهمة الى تحصيله  
وان لا يطلب على الفضلة ان طلب لكان هذا أولى وأجدر أن تقع  
المذاكرة فيه والسؤال عنه ، وأما أمر القهوة فقد كفانا شأنه من سلف  
من أهل العلم والدين والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصلى الله على  
محمد وآله وصحبه وسلم



## الرسالة الرابعة والسبعون

في بيان مادعا اليه الشيخ محمد عبد الوهاب وكونه حقيقة الاسلام ، وتضليل من زعم أنه مذهب خامس ، وهو جواب لسؤال ورد على الشيخ من عمان .

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين، محمد وآله وصحبه أجمعين :

أما بعد فقد وصلت الينا الاسئلة التي صدرت من جهة الساحل الشرقي على يد الاخ سعد البواردي.

(السؤال الاول) قول الملحد الضال المجادل في دين الله: إن الامر الذي جاء به الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله مذهب خامس وغش للامة فهل يكون هذا القائل سنياً أو مبتدعاً ؟

(فالجواب) وبالله التوفيق إنما تدل مقالته هذه على أنه من أجهل خالق الله في دين الله وأبعدهم عن الاسلام وأبينهم ضلالة، فإن شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله إنما دعا الناس الى أن يعبدوا الله وحده لا شريك له ولا يشركوا به شيئاً، وهذا لا يرتاب فيه مسلم أنه دين الله الذي أرسل به رسوله وأنزل به كتبه، كما سنذكره ان شاء الله تعالى . وقوله مذهب خامس يبين جهله وأنه لا يعرف العلم ولا العلماء ، فإن الذي قام به شيخ الاسلام لا يقال له مذهب وإنما يقال له دين وملة، فإن التوحيد هو دين الله وملة خليله ابراهيم ودين جميع الانبياء والمرسلين وهو الاسلام الذي بعث الله به محمداً ﷺ وأجمع عليه علماء الامة سلفاً وخلفاً ولا يخالف في هذا الامن هو مشرك كما قال تعالى (فاعبد الله مخلصاً له الدين ، ألا

الله الدين الخالص) وقال تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين  
 حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) فسماه الله تعالى في  
 هاتين الآيتين وغيرهما من آي القرآن ديناً ولم يسمه مذهباً .  
 وأما ما جرى على ألسن العلماء من قولهم مذهب فلان أو ذهب إليه  
 فلان . فالما يقع في الأحكام لاختلافهم فيها بحسب بلوغ الأدلة وفهمها  
 وهذا لا يختص بالائمة الاربعة رحمهم الله ، بل مذاهب العلماء قبلهم وبعدهم  
 في الأحكام كثيرة ، فقد جرى الخلاف بين الصحابة رضي الله عنهم ، ولصديق  
 رضي الله عنه مذهب تفرده به ، ولابن مسعود كذلك ، وكذا ابن عباس  
 وغيرهم من الصحابة ، وكذا الفقهاء السبعة من التابعين خالف بعضهم  
 بعضاً في مسائل ، وغيرهم من التابعين كذلك ، وبعدهم ائمة الامصار  
 كالاوزاعي أمام أهل الشام والليث بن سعد أمام أهل مصر وسفيان  
 ابن عيينة (سفيان) والثوري أمام أهل العراق ، فكل مذهب معروف في  
 الكتب المصنفة في اختلاف العلماء ، ومثلهم ائمة الاربعة ، وجاء بعدهم ائمة  
 مجتهدون خالفوا ائمة الاربعة في مسائل معروفة عند العلماء كاهل الظاهر  
 ولذلك تجد من صنف في مسائل الخلاف إذا عني الاربعة قال اتفقوا ،  
 وفي مسائل الاجماع التي أجمع عليها العلماء سلفاً وخلفاً يقول : اجمعوا ،  
 وذكر المذاهب لا يختص بأهل السنة من الصحابة فمن بعدهم فإن بعض  
 أهل البدع صنفوا لهم مذهباً في الأحكام يذكرونه عند أئمتهم ،  
 كالزيدية لهم كتب معروفة يفتي بها أهل اليمن ، والامامية الرافضة لهم  
 مذهب مدون خالفوا في كثير منه أهل السنة والجماعة . والمقصود أن  
 قول هذا الجاهل مذهب خامس قول فاسد لا معنى له كحال أمثاله من

أهل الجدل والزيف في زماننا (شعر)

يقولون أقوالاً ولا يعرفونها وإن قيل هاتوا حقا لم يحققوا  
(وأما قوله) وغش الأمة - فهذا الجاهل الضال بنى هذا القيل الكاذب  
على سوء فهمه وانصرافه عن دين الاسلام لأنه عدو لمن قام به ودعا إليه  
وعمل به، ومن المعلوم عند العقلاء وأهل البصائر أن من دعا الناس إلى  
توحيد ربهم وطاعته أنه الناصح لهم حقا .

وأما من حسن الشرك والبدع ودعا إليها وجادل بالباطل وألحد  
في أسماء الله وصفاته فهو الظالم الفاش لعباد الله لأنه يدعوهم إلى ضلالة،  
نعوذ بالله من جهد البلاء، ودرك الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء،

\*\*\*

ونذكر مقام به الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله فانه نشأ في أناس  
قد اندرست فيهم معالم الدين ووقع فيهم من الشرك والبدع ما عم وطم  
في كثير من البلاد إلا بقايا متمسكين بالدين يعلمهم الله تعالى .

وأما الأكثرون فعاد المعروف بينهم منكراً والمنكر معروف، والسنة  
بدعة والبدعة سنة، نشأ على هذا الصغير، وهرم عليه الكبير، ففتح الله بصيرة  
شيخ الاسلام بتوحيد الله الذي بعث به رسله وأنبياءه فعرف الناس ما في  
كتاب ربهم من أدلة توحيده الذي خلقهم له، وما حرمه عليهم من الشرك  
الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة منه، فقال لهم مآله المرسلون لا ممهم (أن أعبدوا  
الله ما لكم من إله غيره) فحجب كثيراً منهم عن قبول هذه الدعوة ما اعتادوه  
وما نشأوا عليه من الشرك والبدع فصبوا العداوة لمن دعاهم إلى توحيد  
ربهم وطاعته، وهو شيخنا رحمه الله ومن استجاب له وقبل دعوته واصلني

إلى حجج الله وبياناته ، كحال من خلا من أعداء الرسل كما قال تعالى  
( وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم  
إلى بعض زخرف القول غروراً ) وقال تعالى ( وكذلك جعلنا لكل نبي  
عدواً من المجرمين وكفى بربك هادياً ونصيراً )

وأدلة ما دعا اليه هذا الشيخ رحمه الله من التوحيد في الكتاب والسنة أظهر  
شيء وأبينه ، اقرأ كتاب الله من أوله إلى آخره تجد بيان التوحيد والامر به وبيان  
الشرك والنهي عنه مقررأ في كل سورة ، وفي كثير من سور القرآن يقرره في  
مواضع منها ، يعلم ذلك من له بصيرة وتدبر ، ففي فاتحة الكتاب ( الحمد لله رب  
العالمين ) فيها نوعا التوحيد توحيد الالهية وتوحيد الربوبية ، وفي ( اياك  
نعبد و اياك نستعين ) النوعان وقصر العبادة والاستعانة على الله عز وجل  
أي لا نعبد غيرك ولا نستعين إلا بك ( ) وأول أمر في القرآن يقرع سمع  
السامع والمستمع قوله تعالى ( يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين  
من قبلكم لعلكم تتقون ) الى قوله ( فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون )  
فأمرهم بتوحيد الالهية ، واستدل عليه بالربوبية ، ونهاهم عن الشرك به وأمرهم  
بخلع الانداد التي يعبدونها المشركون من دون الله ، وافتتح سبحانه كثيراً  
من سور القرآن بهذا التوحيد ( الم ، الله لا إله إلا هو الحي القيوم ) ( الحمد لله  
الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ، ثم الذين كفروا  
بهم يعدلون — الى قوله — وهو الله في السموات وفي الارض ) أي المألوه

(١٥) هذا التفسير للقصر المذكور ومعنى الآية في جملتها نعبدك ولا نعبد غيرك  
ونستعينك ولا نستعين سواك فهي جامعة بين اثبات العبادة والاستعانة لله  
وتفويضهما عن سواه

المعبود في السموات والارض . وفي هذه السورة (١) من أدلة التوحيد ما لا يكاد أن يحصر ، وفيها من بيان الشرك والنهي عنه كذلك .

وافتح سورة هود بهذا التوحيد فقال ( الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير \* أن لا تعبدوا إلا الله إنني لكم منه نذير وبشير ) فأحكم تعالى آيات القرآن ثم فصلها ببيان توحيدوه والنهي عن الاشرار به ، وفي أول سورة طه قال تعالى ( الله لا إله إلا هو له الاسماء الحسنی ) وافتتح سورة الصافات بهذا التوحيد وأقسم عليه فقال ( والصافات صفا \* فالزاجرات زجرا \* فالتاليات ذكرا \* ان إلهكم لواحد \* رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق )

وافتح سورة الزمر بقوله ( تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم \* انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين \* الا لله الدين الخالص ) وفي هذه السورة من بيان التوحيد والامر به ، وبيان الشرك والنهي عنه ، ما يستضيء به قلب المؤمن ؛ وفي السورة بعدها كذلك ، وفي سورة ( قل يا أيها الكافرون ) نفى الشرك في العبادة الى آخره ، وفي سورة ( قل هو الله أحد ) توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية وتوحيد الاسماء والصفات ، وهذا ظاهر لمن نور الله قلبه بفهم القرآن وفي خاتمة المصحف ( قل أعوذ برب الناس ملك الناس إله الناس ) بين أن ربهم وخالقهم ورازقهم والمتصرف فيهم (٢) بمشيئته واداته وهو ملكهم الذي نواصي الملوك بيده وجميع الخلق في قبضته ، يزل هذا ويذل هذا

« ١ » يعني سورة الانعام وهي أجمع سور القرآن لمقائد الاسلام في الالهيات والنبوة والبعث ورد شبهات المشركين

« ٢ » لعل أصله هو المتصرف فيهم فيكون خبر أن ربهم والا فابن الخبر

ويهدي من يشاء ويضل من يشاء، (ولا معقب لحكمه وهو سريع الحساب) وهو معبودهم الذي لا يستحق لان يعبدوا هذه اشارة الى ما في القرآن



وأما السنة ففيها من أدلة التوحيد ما لا يمكن حصره كقوله في حديث معاذ الذي في الصحيحين « فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً » وفي حديث ابن مسعود الصحيح « من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار » والحديث الذي في معجم الطبراني « إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله عز وجل » ولما قال له رجل ما شاء الله وشئت قال « أجعلتي لله نداً ؟ بل ما شاء الله وحده » وأمثال هذا لا يحصى كما تقدم ذكره ، وأدلة التوحيد في الكتاب آيين من الشمس في بحر الظظيرة لكن لمن له فهم ناقب ، وعقل كامل ، وبصر ناقد ، وأما الاعمى فلا يبصر للشمس ضياء ولا للقمر نوراً ،



ثم إن شيخنا رحمه الله كان يدعو الناس إلى الصلوات الخمس والمحافظة عليها حيث ينادى لها ، وهذا من سنن الهدى ومعالم الدين كما دل على ذلك الكتاب والسنة ، ويأمر بالزكاة والصيام والحج ، ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويأمر الناس أن يأتوه ويأمروا به ، وينهى عن المنكر ويتركه ويأمر الناس بتركه والنهي عنه ، وقد تتبع العلماء مصنفاته رحمه الله من أهل زمانه وغيرهم فأعجزهم أن يجدوا فيها ما يعاب ،

وأقواله في أصول الدين مما أجمع عليه أهل السنة والجماعة .  
وأما في الفروع والاحكام فهو جنبي المذهب ، لا يوجد له قول



مخالف لما ذهب اليه الائمة الاربعة ، بل ولا خرج عن أقوال أئمة مذهبه . على أن الحق لم يكن محصوراً في المذاهب الاربعة كما تقدم ، ولو كان محصوراً فيهم لما كان ، لذكر المصنفين في الخلاف وأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم مما خرج عن أقوال الاربعة فائدة ،

والحاصل أن هذا المعترض المجادل مع جملة انعكس عليه أمره فقبل قلبه ما كان منكراً ورد ما كان معروفاً ، فأعداء الحق وأهله من زمن قوم نوح إلى أن تقوم الساعة هذه حالهم وطريقتهم ، فمن حكمة الرب أنه ابتلى عباده المؤمنين الذين يدعون الناس إلى مادعا اليه النبي ﷺ من الدين بثلاثة أصناف من الناس وكل صنف له أتباع

﴿ الصنف الاول ﴾ من عرف الحق فعاداه حسداً وبنياً كاليهود فانهم أعداء الرسل والمؤمنين كما قال تعالى ( بنس ما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بنياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فإوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين \* — وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون )

﴿ الصنف الثاني ﴾ الرؤساء أهل الاموال الذين فتنهم دنياهم وشهواتهم لانهم يعلمون أن الحق يمنعهم من كثير مما أحبوه وألقوه من شهوات الغنى فلم يعباوا بداعي الحق ولم يقبلوا منه

﴿ الصنف الثالث ﴾ الذين نشأوا في باطل وجدوا عليه أسلافهم يظنون أنهم على حق وهم على باطل فهو لاء لم يعرفوا إلا ما نشأوا عليه وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، وكل هذه الاصناف الثلاثة وأتباعهم هم أعداء الحق من لدن زمان نوح إلى أن تقوم الساعة

(فأما الصنف الاول) فقد عرفت ما قال الله فيهم

(وأما الصنف الثاني) فقد قال فيهم (فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ؟ إن الله لا يهدي القوم الظالمين)

وقال عن الصنف الثالث (إنا وجدنا آباءنا كذلك يفعلون — إنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مهتدون) وقال (إنهم ألفوا آباءهم ضالين \* فهم على آثارهم يهتدون) وهؤلاء هم الأكثرون كما قال تعالى (ولقد ضل قبلهم أكثر الاولين) وقال تعالى في سورة الشعراء عقب كل قصة (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين \* وإن ربك هو العزيز الرحيم) وقال تعالى (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) وقال تعالى في قصة نوح عليه السلام (وما آمن معه إلا قليل) وقال (وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله إن يتبعون إلا الظن وإنهم إلا يخرصون)

فيا من نصح نفسه تدبر ما ذكر الله في كتابه من ضلال الاكثرين لئلا تغتر بالكثرة من المنحرفين عن الصراط المستقيم، الذي هو سبيل المؤمنين، وتدبر ما ذكر الله من أحوال أعداء المرسلين، وما فعل الله بهم، قال تعالى (ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا فلا يذرك قلوبهم في البلاد \* كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل) الآية وقال تعالى (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحق بهم ما كانوا به يستهزئون) والآيات في هذا المعنى كثيرة تبين أن أهل الحق اتباع الرسل

هم الاقلون عدداً ، الاعظمون عند الله قدراً ، وأن أعداء الحق هم الاكثرون في كل مكان وزمان ، وفي الاحاديث الصحيحة ما يرشد الى ذلك كما في الصحيح ان ورقة بن نوفل قال للنبي ﷺ يا ليتي كنت فيها جذعا ليتي أكون حيا اذ يخرجك قومك ، قال « أو مخرجي هم ؟ » قال نعم لم يأت أحد قط بمثل ما جئت به الا عودي .

فاذا كان هذا حال أكثر الخلق مع المرسلين مع قوة عقولهم وفهمهم وعلومهم ، فلا تعجب مما جرى في هذه الاوقات ممن هو مثلهم في عبادة الحق وأهله ، والصد عن سبيل الله مع ما في أهل هذه الازمان من الرعونات والجهل وفرط الغلو في الاموات كما قال تعالى عن أسلافهم وأشباههم (والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) أموات غير أحياء وما يشعرون ايان يبعثون \* اللهم إله الواحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون)

فاتحج سبحانه على بطلان دعوتهم غيره بأمور (منها) أنهم (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) فالخلاق لا يصلح أن يقصد بشيء من خصائص الالهية لادعاء ولا غيره والدعاء مخ العبادة

( الثاني ) كون الذين يدعونهم من دون الله أمواتا غير أحياء والميت لا يقدر على شيء فلا يسمع الداعي ولا يستجيب له ، ففيها معنى قوله تعالى (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير \* إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير ) وفي هذه الآية أربعة أمور تبطل دعوة غير الله ، وتبين ضلالة من دعا غير الله ، فتدبرها

(والامر الثالث) في هذه الآية قوله (وما يشعرون أيمان يبعثون)  
ومن لا يدري متى يبعث لا يصلح أن يدعى من دون الله لادعاء عبادة  
ولادعاء مسئلة، ثم بين تعالى ما أوجبه على عباده من إخلاص العبادة لله  
وأنه هو المألوه المعبود دون كل من سواه، فقال (الحكم اله واحد) وهذا هو  
الذي بعث الله به رسله وأزل به كتبه كما قال تعالى (وما أرسلنا من قبلك  
من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون)

ثم بين تعالى حال أكثر الناس مع قيام الحجة عليهم وبطلان ما هم عليه من الشرك  
بالله، وبيان ما افترض عليهم من توحيد الله فقال (فالذين لا يؤمنون بالآخرة  
قلوبهم منكروهم مستكبرون) فذكر سبعين حاثلين بينهم وبين قبول الحق الذي  
دعوا إليه (فالاول) عدم الايمان باليوم الآخر (والثاني) التكبر وهو حال  
الاكثرين كما قد عرف من حال الامم الذين بعث إليهم رسله كقوم  
نوح وقوم هود وقوم صالح وغيرهم، وكيف جرى منهم وما حل بهم،  
وكحال كفار قريش والعرب وغيرهم مع النبي ﷺ لما بعثه الله بالتوحيد والهدى  
عن الشرك والتنديد، فقد روى مسلم وغيره من حديث عمرو بن عبسة  
أنه قال للنبي ﷺ لما قال له «أنا نبي» قال وما نبي؟ قال «أرسلني الله» قال بأي  
شيء أرسلك؟ قال «بصلة الارحام وكسر الاوثان وأن يوحد الله ولا يشرك  
به شيء» قال فمن معك على هذا؟ قال «حر وعبد» ومعه يومئذ أبو بكر  
وبلال، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال «بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً  
كما بدأ فطوبى للغرباء الذين يصلحون اذا فسد الناس» وفسر الغرباء بانهم  
النزاع من القبائل فلا يقبل الحق من القليلة إلا نزيمة الواحد والاثنتان  
ولهذا قال بعض السلف: لا تستوحش من الحق لقلّة السالكين، ولا تنثر

بالباطل لكثرة المالكين. وعن بعضهم ليس العجب ممن هلك كيف هلك ؟  
 انما العجب ممن نجا كيف نجا؟ فاذا كان الامر كذلك فلا تعجبوا من كثرة  
 المنحرفين الناكين عن الحق المبين ، المجادلين في أمر الدين، كما قال تعالى.  
 ( الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم كبر مقتاً عند الله وعند الذين  
 آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار ) فأعظم منة على من  
 رزقه الله معرفة الحق، الاعتصام بكتابيه ، والتمسك بتوحيده وشرعه ،  
 مع كثرة المخالف والمجادل بالباطل و(من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل  
 فلن تجد له ولياً مرشداً ) وصلى الله على محمد سيد المرسلين وإمام المتقين  
 وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً، والحمد لله رب العالمين، ولا حول  
 ولا قوة إلا بالله العلي العظيم



## الرسالة الخامسة والسبعون

في ترجمة الشيخ محمد عبد الوهاب وما قام به ودعا اليه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله أرسله بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً

أما بعد فقد سألت أرشدك الله أن أرسل إليك نبذة مفيدة كاشفة عن حال الشيخ الامام، العلم القدوة المجدد لما اندرس من دين الاسلام، والقائم بنصرة شريعة سيد الانام ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب، أحسن الله له المال وضاعف له الثواب ، ويسر له الحساب ، وذكرت أرشدك الله أن جهتكم لا يوجد فيها ذلك، وأن عندكم من الطالبة من يتشوق على تلك المناهج والمسالك ، فكتبت إليك هذه الرسالة ، وسودت إليك هذه الكراسة والعجالة ، ليعلم الطالب ، ويتحقق الراغب ، حقيقة مادعا إليه هذا الامام وما كان عليه من الاعتقاد والفهم التام ، ويستعين للناظر فيها ما يبهت به الاعداء، من الاكاذيب والافتراء ، التي يرومون بها تنفير الناس عن المحجة والسبيل ، وكتمان البرهان والدليل . وقد كثر أعداؤه ومنازعوه ، وفشا البهت بينهم فيما قالوه ونقلوه ، فربما اشتبه على طالب الانصاف والتحقيق ، والتبس عليه واضح المنهج والطريق ، فان استصحب الاصول الشرعية، وجرى على القوانين المرضية، عرف أن لكل نعمة حاسداً ، ولكل حق

جاحداً ، ولا يقبل في نقل الاقوال والاحكام إلا العدول الثقة الضابطون من الانام ومن استصحب هذا استراح عن البحث فيما ينقل إليه ويسمع ، ولم ياتفت إلى أكثر ما يختلف فيه ويصنع ، وكان من أمره دلي منهج واضح ومشرع

## فصل

نأما نسب هذا الشيخ فهو الامام العلم القدوة البارع محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي بن محمد بن أحمد بن راشد بن بريد بن محمد بن بريد بن مشرف

ولد رحمه الله سنة خمس عشرة بعد المائة والالف من الهجرة في بلد العيينة من أرض نجد ونشأ بها وقرأ القرآن بها حتى حفظه وأتقنه قبل بلوغه العشر ، وكان حاد الفهم سريع الادراك والحفظ ، يتعجب أهله من فطنته وذكائه . وبعد حفظ القرآن اشتغل بالعلم وجد في الطلب ، وأدرك بعض الارباب ، قبل رحلته لطلب العلم ، وكان سريع الكتابة ربما كتب الكراسة في المجلس ، قال أخوه سليمان كان والده يتعجب من فهمه ، ويعترف بالاستفادة منه مع صغر سنه ، ووالده هو مفتي تلك البلاد ، وجدّه مفتي البلاد النجدية . آثاره وتصنيفه وفتاواه تدل على علمه وفقهه ، وكان جده اليه المرجع في الفقه والفتوى ، وكان معاصراً للشيخ منصور البهوتي الحنبلي خدام المذهب اجتمع به بمكة ، وبعد بلوغ الشيخ سن الاحتلام ، قدمه والده في الصلاة وراه أهلاً للاتمام ، ثم طلب الحج الى بيت الله الحرام ، فأجابه والده الى ذلك المقصد والمرام ، وبادر الى قضاء فريضة

الاسلام ، وأداء المناسك على التمام ، ثم قصد المدينة المنورة على ساكنها  
أفضل الصلاة والسلام ، وأقام بها قريبا من شهرين ، ثم رجع الى وطنه  
قرير العين ، واشتغل بالقراءة في الفقه على مذهب الامام أحمد رحمه الله  
ثم بعد ذلك رحل يطلب العلم ، وذاق حلاوة التحصيل والفهم ،  
وزاحم العلماء الكبار ، ورحل الى البصرة والحجاز مرارا ، واجتمع بين  
فيها من العلماء والمشايخ الاحبار ، وآتى الاحساء وهي إذ ذاك آهلة  
بالمشايخ والعلماء فسمع وناظر وبحث واستفاد ، وساعدته الاقدار الربانية  
بالتوفيق والامداد ،

وروى عن جماعة منهم الشيخ عبد الله بن إبراهيم النجدي  
ثم المبدي ، وأجازه من طريقين ، وأول ما سمع منه الحديث  
السلسل بالاولية كتب السماع بالسند المتصل الى عبد الله بن عمرو بن  
العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « الراحمون يرحمهم الرحمن  
إرحموا من في الارض يرحمكم من في السماء » وسمع منه مسلسل الخاتبة  
بسنده الى أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « اذا  
أراد الله بعبده خيرا استعمله - قالوا كيف يستعمله ؟ قال يوفقه لعمله  
صالح قبل موته » وهذا الحديث من ثلاثيات أحمد رحمه الله . وطالت  
اقامة الشيخ ورحلته بالبصرة وقرأ بها كثيرا من كتب الحديث والفقه  
والعربية . وكتب من الحديث والفقه واللغة ما شاء الله في تلك الاوقات ،  
وكان يدعو الى التوحيد ويظهره لكثير ممن يخالطه ويجالسه ويستدل  
عليه ، ويظهر ما عنده من العلم وما لديه ، كان يقول إن الدعوة كلها لله ،  
لا يجوز صرف شيء منها الى سواه ، وربما ذكروا بمجلسه اشارات



الطواغيت أو شيئا من كرامات الصالحين الذين كانوا يدعونهم ويستغيثون بهم ويلجئون اليهم في الملمات والمهمات، فكان ينهي عن ذلك ويرجر، ويورد الأدلة من الكتاب والسنة ويحذر، ويخبر أن محبة الأولياء والصالحين إنما هي متابعتهم فيما كانوا عليه من الهدى والدين، وتكثير أجورهم بمتابعتهم على ما جاء به سيد المرسلين، وأما دعوى المحبة والمودة، مع المخالفة في السنة والطريقة، فهي دعوى باطلة مردودة، غير مسلمة عند أهل النظر والحقيقة، ولم يزل على ذلك رحمه الله

ثم رجع إلى وطنه فوجد والده قد انتقل إلى بلدة حريملا فاستتر معه فيها، يدعو إلى السنة المحمدية ويبديها، ويناصح من خرج عنها ويفشيها، حتى رفع الله شأنه ورفع ذكره ووضع له القبول، وشهد له بالفضل ذووه من أهل المعتول والمنقول، وصنف كتابه المشهور في التوحيد، وأعلن بالدعوة إلى الله العزيز الحميد، وقرأ عليه هذا الكتاب المفيد، وسمعه كثير ممن لديه من طالب ومستفيد، وشاعت نسخه في البلاد، وطار ذكره في الغور والأنجاد، وفاز بصحبته واستفاد، من جرد القصد وسلم من الأثر والبغي والفساد، وكثر بحمد الله محبوه وجنده، وصار معه عصاة من خول الرجال، وأهل السمات الحسن والكمال، يسلكون معه الطريق، ويجاهدون كل فاسق وزنديق

## فصل

كان أهل عصره ومصره في تلك الأزمان قد اشتدت غربة الإسلام بينهم، وعفت آثار الدين لديهم، وانهدمت قوائد الملة الخفيفة، وغاب

على الأكثرين ما كان عليه أهل الجاهلية ، وانطلمست أعلام الشريعة في ذلك الزمان ، وغلب الجهل والتقليد والاعراض عن السنة والقرآن ، وشب الصغير وهو لا يعرف من الدين إلا ما كان عليه أهل تلك البلدان ، وهرم الكبير على ما تلقاه عن الآباء والاجداد ، وأعلام الشريعة مطموسة ، ونصوص التنزيل وأصول السنة فيما بينهم مدروسة ، وطريقة الآباء والاسلاف مرفوعة الاعلام ، وأحاديث الكهان والطواغيت مقبولة ، غير مردودة ولا مدفوعة ، قد خلو أربقة التوحيد والدين ، وجدوا واجتهدوا في الاستغناء والتعلق بغير الله من الأولياء والصالحين ، والاولثان والاصنام والشياطين ، وعلمائهم ورؤسائهم على ذلك مقبلون ، ومن بحره الاجاج شاربون وبه راضون ، واليه مدى الزمان داعون ، قد أعشتهم العوائد والمألوفات ، وحبستهم الشهوات والارادات ، عن الارتفاع الى طلب الهدى من النصوص المحكمات ، والآيات البينات ، يحتجون بهارووه من الآثار الموضوعات ، والحكايات المختلفة والمنامات ، كما يفعل أهل الجاهلية وغب الفترات ، وكثير منهم يعتقد النفع والضرر في الاحجار والجمادات ، ويتبركون بالآثار والقبور في جميع الاوقات ( نسوا الله فأساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون )

( الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون - قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبني بغير الحق ، وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وان تقولوا على الله ما لا تعلمون )

فأما بلاد نجد ، فقد بالغ الشيطان في كيدهم وجد ، وكانوا يتتابون قبر

زيد بن الخطاب، ويدعونه رغبا ورهبا بصيح الخطاب، ويزعمون انه يقضي لهم  
 الحوائج، ويروونه من أكبر الوسائل والولائج، وكذلك عند قبر زعمون انه  
 قبر ضرار بن الازور، وذلك كذب ظاهر، وبهتان مزور، وكذلك عندهم نخل  
 خال، ينتابه النساء والرجال يفعلون عنده أقبح الفعال، والمرأة اذا تأخر  
 الزواج عنها ولم يرغب فيها الأزواج، تذهب اليه فتضمه بيدها وتدعوه  
 برجا واتبهال، وتقول يا نخل الفحول، أريد زوجا قبل الفحول، وشجرة  
 عندهم تسمى الطريفة أغراهم الشيطان بها وأوحى اليهم التعلق عليها وانها  
 ترجى منها البركة ويمتقون عليها الخرق، لعل الولد يسلم من سوء،  
 وفي أسفل بلدة الدرعية مغارة في الجبل يزعمون انها انقلقت من الجبل  
 لامرأة تسمى بنت الامير، أراد بعض الناس أن يظلمها ويضير، فانطلق  
 الغار ولم يكن له عليها اقتدار، كانوا يرسلون الى هذا المكان من اللحم  
 والخبز ما يثبت به جند الشيطان، وفي بلدتهم رجل يدعي الولاية يسمى  
 تاج يتبركون به ويرجون منه اللون والافراج

وكانوا يأتون اليه، ويرغبون فبما عنده من المدبر عنهم ولديه، فتخافه  
 الحكام والظلمة، ويزعمون أنه تصرفا وفتكا بمن عصاه ومأجمة مع انهم يحكون  
 عنه الحكايات القبيحة الشنيعة التي تدل على انحلاله عن أحكام الملة والشريعة  
 وهكذا سائر بلاد نجد على ما وصفنا من الاعراض عن دين الله والجحد  
 لاحكام الشريعة والرد، ومن العجب أن هذه الاعتقادات الباطلة،  
 والمذاهب الضالة والعوائد الجائرة، والطوائف الخاسرة قد فشت وظهرت  
 وعمت وطمت، حتى بلاد الحرمين الشريفين، فن ذلك ما يفعله عند  
 قبر محبوب وقبة أبي طالب، فيأتون قبره بالسماعات والعلامات للاستغاثة

عند نزول المصائب وحلول التواكب ، وكانوا له في غاية التعظيم ، ولا  
 ما يجب عند البيت الكريم ، فلو دخل سارق أو غاصب ، أو ظالم قبر  
 أحدهما لم يتعرض له أحد لما يرون له من وجوب التعظيم والاحترام  
 والمكريم ومن ذلك ما فعل عند قبر ميمونة أم المؤمنين رضي الله عنها في  
 سرف ، وكذلك عند قبر خديجة رضي الله عنها يفعل عند قبرها مالا  
 يسوغ السكوت عليه من مسلم يرجو الله واليوم الآخر فضلا عن كونه  
 من المكاسب ، الدنيئة الفاجرة وفيه من اختلاط النساء بالرجال ، وفعل  
 الفواحش والمنكرات وسوء الافعال ، مالا يقره أهل الاديان والتكامل ،  
 وكذلك سائر القبور المعظمة المشرفة في بلد الله الحرام مكة المشرفة ،  
 وفي الطائف قبر ابن عباس رضي الله عنه يفعل عنده من الامور الشركية  
 التي تشتمل منها نفوس الموحدين وتنكرها قلوب عباد الله الخالصين  
 وتردها الآيات القرآنية وما ثبت من النصوص عن سيد المرسلين ،  
 منها وقوف السائل عند القبر متضرعا مستغيثا ، وإبداء الفاقة الى معبودهم  
 مستكينا مستعينا وصرف خالص المحبة التي هي محبة العبودية والنذور والذبح  
 لمن تحت تلك المشهد والبنية وأكثر سوقتهم وعامتهم يلججون بالاسواق  
 اليوم على الله وعليك يا ابن عباس فيستمدون منه الرزق والثروت واكتشف  
 الضر والبأس ، وذكر محمد بن حسين النعماني الزبيدي رحمه الله أن رجلا  
 رأى ما يفعل أهل الطائف ، من الشعب الشركية والوظائف ، فقال : أهل  
 الطائف لا يعرفون الله ، انما يعرفون ابن عباس ، فقال له بعض من  
 يترشح للعلم : معرفتهم لابن عباس كافية لانه يعرف الله ، فانظر الى هذا  
 الشرك الوخيم ، والفعلو الذميم المجانب للصراط المستقيم ، ووازن بينه

وبين قوله ( واذا سألك عبادي غني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان )  
 الآية وقوله جل ذكره ( وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً ) وقد  
 لعن رسول ﷺ اليهود والنصارى باتخاذهم قبوراً أنبيائهم مساجد يعبدهم الله  
 فيها ، فكيف بمن عبد الصالحين ودعاهم مع الله ؟ والنصوص في ذلك لا تحتمل  
 على أهل العلم ،

كذلك ما يفعل بالمدينة المشرفة على ساكنها أفضل الصلاة  
 والسلام هو من هذا القبيل ، بالبعد عن منهاج الشريعة والسبيل ، وفي  
 بندر جُدة ، ما قد بلغ من الضلال حده ، وهو القبر الذي يزعمون انه قبر  
 حواء ، وضعه لهم بعض الشياطين ، وأكثروا في شأنه الافك المبين ،  
 وجعلوا له السدنة والخدام ، وبالغوا في مخالفة ما جاء به محمد عليه أفضل  
 الصلاة والسلام ، من النهي عن تعظيم القبور والفتنة بمن فيها من الصالحين  
 والكرام ، وكذلك مشهد العلوي ، بالغوا في تعظيمه وتوقيره ، وخوفه  
 ورجائه ، وقد جرى لبعض التجار انه انكسر بمال عظيم لاهل الهند وغيرهم  
 وذلك في سنة عشر ومائتين وألف فهرب الى مشهد العلوي مستجيراً ،  
 ولائذا به مستغيثاً ، فتركه أرباب الاموال ، ولم يتجاسر أحد من الرؤساء  
 والحكام ، على هتك ذلك المشهد والمقام ، واجتمع طائفة من المعروفين ،  
 واتفقوا على تنجيحه في مدة سنين ، فعمد بالله من تلاعب الفجرة  
 والشياطين ،

وأما بلاد مصر وصعيدها وفيومها وأعمالها ، فقد جمعت  
 من الامور الشركية ، والعبادات الوثنية ، والدعاوي الفرعونية ، مالا  
 يتسع له كتاب ، ولا يدنو له خطاب ، لاسيما عند مشهد أحمد البدوي  
 ( م ٢٥ — رسائل — ج ٣ )

وامثاله من المعتقدين المبودين ، فقد جاوزوا بهم ما ادعته الجاهلية  
 لآلهتهم ، وجهورهم يرى له من تدير الربوبية ، والتصرف في الكون بالمشيئة  
 والقدرة العامة ، ما لم ينقل عن أحد ، ثم بعد الفراعنة والتماردة ، وبعضهم يقول  
 يتصرف في الكون سبعة ، وبعضهم يقول أربعة ، وبعضهم يقول قطب يرجعون  
 اليه ، وكثير منهم يرى أن الامر شورى بين عدد ينتسبون اليه ، فتعالى الله  
 عما يقول الظالمون علواً كبيراً (كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون  
 إلا كذبا )

وقد استباحوا عند تلك المشاهد ، من المنكرات والفواحش  
 والمفاسد ، ما لا يمكن حصره ، ولا يستطاع وصفه ، واعتمدوا في ذلك  
 من الحكايات والخرافات والجهالات ، ما لا يصدر عن له أدنى مسكة أو  
 حظ من المعقولات ، فضلا عن النصوص الشرعية ،

كذلك ما يفعل في بلدان اليمن ، جار على تلك الطريق والسنن ،  
 ففي صنعاء وبرع والمخا وغيرها من تلك البلاد ما يتنزه العاقل عن ذكره  
 ووصفه ، ولا يمكن الوقوف على غايته وكشفه ، ناهيك بقوم استخفهم  
 الشيطان ، وعدلوا عن عبادة الرحمن ، الى عبادة القبور والشياطين ،  
 فسبحان من لا يجبل بالعقوبة على الجرائم ، ولا يهمل الحقوق والمظالم ،

وفي حضر موت والشحر وعدن ويافع ، ما تستك عن ذكره المسامع ،  
 يقول قائلهم : شي الله يا عيدروس ، شي الله يا محبي النفوس ، وفي أرض نجران ،  
 من تلاعب الشيطان ، وخلق ربة الايمان ما لا يحتمى على أهل العلم بهذا الشأن ،  
 كذلك رئيسهم المسمى بالسيد لقد اتوا من تعظيمه ، وطاعته وتقديسه وتصديره  
 والغلو فيه ، بما أفضى بهم الى مفارقة الملة والاسلام ، والانحياز الى عبادة الاوثان

والاصنام ( اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ) وكذلك حلب ودمشق وسائر بلاد الشام ، فيها من النصب والاعلام ، ما لا يجامع عليه أهل الايمان والاسلام ، من أتباع سيد الانام ، وهي تقارب ما ذكرنا في الكفریات المصرية ، والتلطف والاحوال الوثنية الشركية ، وكذلك الموصل وبلاد الكراد ، ظهر فيها من أصناف الشرك والفجور والفساد ، وفي العراق من ذلك بحره المحيط بسائر الخلجان ، وعندهم المشهد الحسيني وقد اتخذوه الرافضة وثنا ، بل رباً مدبراً ، وخالقاً ميسراً ، واعادوا به المجوسية ، وأحيوا به معاهد اللات والعزى وما كان عليه أهل الجاهلية ، وكذلك مشهد العباس ومشهد علي ومشهد أبي حنيفة ومعروف السكرخي والشيخ عبد القادر ، فانهم قد افتننوا بهذه المشاهد ، رافضتهم وسنتهم ، وعدلوا عن أسنى المطالب والمقاصد ، ولم يرفوا ما وجب عليهم من حق الله الفرد الصمد الواحد ، وبالجملة فهم شر تلك الامصار ، وأعظمهم نفورا عن الحق واستكبارا

والرافضة يصلون لتلك المشاهد ، ويركعون ويسجدون لمن في تلك المعاهد ، وقد صرفوا من الاموال والندور ، لسكان تلك الاجداث والقبور ، ما لا يصرف عشر معشاره للملك العلي النفور ، يزعمون أن زيارتهم لعلي وأمثاله ، أفضل من سبعين حجة ، تعالى الله وتقدس في مجده وجلاله ، ولا الهتهم من التعظيم والتوقير والخشية والاحترام ، ما ليس معه من تعظيم الله وتوقيره وخشيته وخوفه شيء ، لاله الحق والملك العالم ، ولم يبق مما عليه النصارى سوى دعوى الولد ، يرفع أن بعضهم يرى الحلول لاشخاص بعض البرية

(سبحان ربك رب العزة عما يصفون)

وكذلك جميع قرى الشط والمجره على غاية من الجهل ، والمعروف في القطيف والبحرين من البدع الرافضية ، والاحداث المجوسية ، والمقامات الوثنية ، ما يضاد ويصادم أصول الملة الخنيفية ،

فمن اطلع على هذه الافاعيل ، وهو عارف بالايمان والاسلام وما فيهما من التفرع والتأصيل ، يثقن أن القوم قد ضلوا عن سواء السبيل ، وخرجوا من مقتضى القرآن والدليل ، وتمسكوا بزخارف الشيطان ، واحوال الكهان ، وما شابه هذا القبيل ، فازداد بصيرة في دينه ، وهوي بمشاهدة ايمانه وبقينه ، وجد في طاعة مولاه وشكره ، واجتهد في الانابة اليه وإدامة ذكره ، وبادر إلى القيام بوظائف أمره ، وخاف أشد الخوف على ايمانه من طغيان الشيطان وكفره ، فليس العجب ممن هلك كيف هلك ، انما العجب ممن نجا كيف نجا ، ولقد أحسن العلامة محمد بن اسماعيل الامير ، فيما أبداه من أهل وقته من التبديل والتغيير

## فصل

وهذه الحوادث المذكورة ، والكفرات المشهورة ، والبدع المزبورة ، قد أنكرها أهل العلم والايمان ، واشتد نكيرهم حتي حكموا على فاعلها بخلم ربة الاسلام والايمان ، ولكن لما كانت الغلبة للجهال والطغام ، انتقض عرى الدين وانتلبت أركانها وانطمست منه الاعلام ، وساعدهم على ذلك من قل حفظه ونصيبه من الرؤساء والحكام ، والمنتسبين من الجهال إلى معرفة الحلال من الحرام ، فاتبعتهم العامة والجمهور من الانام ، ولم يشعروا بما هم



عليه من المخالفة والمباينة لدين الله الذي اصطفاه لخاصته وأوليائه وصفوته  
الكرام، ومع عدم العلم والأعراض عن النظر في آيات الله والفهم لامندوحة  
للعامة عن تقليد الرؤساء والسادة ، ولا يمكن الانتقال عن المؤلف والعادة،  
ولهذا كرر سبحانه وتعالى التنبيه على هذه الحجة الداحضة، والعادة المطردة  
الفاضحة، قال تعالى ( وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع  
ما وجدنا عليه آباءنا ) وقوله ( وكذلك ما أرسلنا من قبلك من نذير ) الآية  
قد قرر هذا المعنى في القرآن لحاجة العباد وضرورتهم الى معرفته والحذر  
منه وعدم الاغترار باهله . وما أحسن ما قال عبد الله بن المبارك رحمه الله  
وهل أفسد الدين الا الملو ك وأحبار سوء ورهبانها



إذا عرفت هذا فليس إنكار الحوادث من خصائص هذا الشيخ ، بل  
له سلف صالح من أئمة العلم والهدى ، قاموا بالنكير والرد على من ضل  
وغوى ، وصرف خالص العبادة الى من نجت أطباق الثرى ، وسنسر ذلك  
من كلامهم ما تقر به العين وتتلجج به الصدور ، ويتلاشى معه ما أحدثه الجهال  
من البدع والاشراك والزور

قال الامام أبو بكر الطرطوشي في كتابه المشهور الذي سماه ( الباعث  
على انكار البدع والحوادث ) : روى البخاري <sup>(١)</sup> عن أبي واقد الليثي قال

« ١ » أخطأ الطرطوشي رحمه الله في عزو هذا الحديث إلى البخاري وإنما نعرفه  
من تخریج أحمد والترمذي والنسائي وكبار رواة التفسير المأثور وغيرهم وهو صحيح على  
كل حال كما قال الترمذي ولفظه « سبحان الله . هذا كما قال قوم موسى ( اجعل لنا إلها  
كما لهم آلهة ) والذي نفسي بيده لتركن سنة من كان قبلكم »

خرجنا مع رسول الله ﷺ قبل حنين ونحن حديث عهد بكفر والمشركين سدرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فررنا بسدرة فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال رسول الله ﷺ «الله أكبر هذا كما قالت بنو إسرائيل لموسى (اجعل لنا الهة كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون) لتركبن سنن من كان قبلكم» فانظروا رحمكم الله أينما وجدتم سدرة أو شجرة فقصدوها الناس بمظنون من شأنها، ويرجون البرء والشفاء من قبلها، وينوطون بها الخرق والمسامير، فهي ذات أنواط، فاقطعوها انتهى كلامه رحمه الله

فانظر رحمك الله الى تصريح هذا الامام، بأن كل شجرة يقصدوها الناس ويمظمونها ويرجون الشفاء والعافية من قبلها فهي ذات أنواط التي قال رسول الله ﷺ لا صحابه لما طلبوا منه أن يجعل لهم شجرة كذات أنواط، فقال «الله أكبر هذا كقول بني إسرائيل (اجعل لنا الهة) مع انهم لم يطلبوا الا مجرد مشابهتهم في المكوف عندها، وتعليق الاسلحة للتبرك، فتبين لك بهذا أن من جعل قبرا أو شجرة أو شيئا حبا أو ميتا مقصودا له، ودعاه واستغاث به وتبرك به وعكف على قبره، فقد اتخذ الهة مع الله، فاذا كان الرسول صلوات الله وسلامه عليه أنكر عليهم مجرد طلبهم منه مشابهة المشركين في المكوف وتعليق الاسلحة للتبرك، فما ظنك بما هو أعظم من ذلك وأطم؟ الشرك الأكبر الذي حرمه الله ورسوله، وأخبر أن أصلح الخلق لو يفعله لحبط عمله وصار من الظالمين، فصلوات الله وسلامه عليه كما بلغ البلاغ المبين، عرفنا بالله وأوضح لنا الصراط المستقيم، تحقيق بمن نصبح أنفسه وآمن بالله واليوم الآخر أن لا يفتربا عليه أهل

الشرك من عبادة القبور من هذه الامة ،

ومن ذلك ما ذكره الامام محدث الشام عبد الرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم المعروف بأبي شامة من فقهاء الشافعية وقدمائهم في كتابه الذي سماه (الباعث ، على انكار البدع والحوادث) ، في فصل البدع المستقبحة ، قال البدع المستقبحة تنقسم على قسمين : قسم تعرفه العامة والخاصة أنه بدعة محرمة ولما مكروهة ، وقسم يظنه معظمهم - الا من عصمه الله - عبادات وقربات وطاعات وسنننا ، فأما القسم الاول فلا نطول بذكره ، اذ كفانا مؤنة الكلام منه اعتراف فاعله انه ليس من الدين ، لكن تبين من هذا القسم مما قد وقع فيه جماعة من جهال العوام النابذين لشريعة الاسلام التاركين الاقتداء بأئمة الدين من الفقهاء وهو ما يفعله طوائف من المنتسبين للفقير الذي حقيقته الافتقار عن الايمان ، مؤاخاة النساء الاجانب والخلوة بهن واعتقادهم في مشايخ لهم ضالين مضلين يأكلون في نهار رمضان من غير عذر ويتركون الصلاة ويخامرون النجاسات غير مكترئين لذلك ، فهم داخلون تحت قوله تعالى ( أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ) ولهذا الآية وأمثالها كان مباديء ظهور الكفر من عبادة الاصنام وغيرها .

ومن هذا القسم أيضا ما قد عم الابتلاء به من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والعمد والسرج مواضع مخصوصة في كل بلد يحكي حاك انه رأى في منامه بها أحدا ممن شهر بالصالح والولاية ، فيفعلون ذلك ويحافظون عليه مع تضييعهم فرائض الله تعالى وسننه ، ويظنون انهم متقربون بذلك ، ثم يتجاوزون هذا الى أن يعظم وقع تلك الاماكن في قلوبهم فيعظمونها ، ويرجون الشفاء لمرضهم وقضاء حوائجهم

بالنذر لهم ، وهي من بين عيون وشجر ، وحائط وحجر ، وفي مدينة دمشق صانها الله من ذلك مواضع متعددة كروينة الحمى خارج بلد توما والعمود المخلق خارج الباب الصغير ، والشجرة المعلقة اليابسة خارج باب النصر في نفس قارعة الطريق سهل الله قطعها واجتثاثها من أصلها ، فما أشبهها بذات أنواط الواردة في الحديث الذي رواه محمد بن اسحاق وسفيان بن عيينة عن الزهري <sup>(١)</sup> عن سنان بن أبي سفيان عن أبي واقد الليثي رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ، وكانت لقريش شجرة خضراء عظيمة يأتونها كل سنة فيملقون عليها سلاحهم ، ويمكفون عندها ويذبحون لها ، وفي رواية خرجنا مع النبي ﷺ قبل حنين ، ونحن حديثو عهد بكفر وللمشر كين سدرة يملقون عليها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فقررنا بسدرة فتنادينا من جانبي الطريق ونحن نسير إلى حنين يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال النبي ﷺ «الله أكبر هذا كما قال قوم موسى (اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون) لتركن سنن من كان قبلكم» أخرجه الترمذي بلفظ آخر والمعنى واحد وقال هذا حديث حسن صحيح. قال الامام أبو بكر الطرطوشي في كتابه المتقدم ذكره : فانظروا رحمكم الله اينما وجدتم سدرة أو شجرة يقصدها الناس ويعظمون من شأنها ويرجون البرء والشفاء من قبلها أو ينوطون بها المسامير والخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها <sup>(٢)</sup>

(١) يياض في الاصل وبعده سنان بن أبي سفيان وهو من تحريف النسخ والصواب ما صححناه به كافي جامع الترمذي

(٢) كان يقرب بلدا زينة يسمونها «زينة الولاية» يعتقد الجمهور بركتها فلما قرأت لاهل البلد عقيدة التوحيد في أيام ظلي للامم أغريتهم بقلعها فقلعوها ليلا . وكان هنالك عليقة منسوبة لولي ينوطون بها الخرق فأزلت بهم حتى منعهم من ذلك

( قلت ) ولقد أعجبني ما فعله الشيخ أبو إسحاق الحسائي رحمه الله تعالى أحد الصالحين ببلاد أفرقيّة حكى عنه صاحبه الصالح أبو عبد الله محمد بن أبي العباس المؤدّب أنه كان إلى جانبه عين تسمى عين العافية كانت العامة قد افتتنوا بها يأتونها من الآفاق ، من تعذر عليها نكاح أو ولد قالت امضوا بي إلى العافية فتعرف بها الفتنة قال أبو عبد الله فأناني السحر ذات ليلة إذ سمعت اذان أبي إسحاق نحوها فخرجت فوجدته قد هدمها واذن الصبح عليها ثم قال اللهم اني هدمتها لك فلا ترفع لها رأسا قال فما رفع لها رأس الى الان

قلت وأدهي من ذلك وأمر لإفدامهم على قطع الطريق السالبة يجيزون في أحد الابواب الثلاثة القديمة العادية التي هي من بناء الجن في زمن نبي الله سليمان بن داود عليه السلام ، ومن بناء ذي القرنين ، وقيل فيها غير ذلك مما يؤذن بالتقدم على ما نقلناه في كتاب تاريخ مدينة دمشق حرسها الله ، وهو الباب الشمالي ، ذكر لهم بعض من لا يوثق به في شهر سنة ٦٣٦ هـ أنه رأى مناما يقتضي أن ذلك المكان دفن فيه بعض أهل البيت ، وقد أخبرني عنه ثقة أنه اعترف له أنه افتمل ذلك ، فقطعوا طريق المارّة فيه وجعلوا الباب بكما له أصل مسجد منصوبا ، وقد كان الطريق يضيق بسالكيه فتضاعف الضيق والخرج ، على من دخل ومن خرج ، ضاعف الله عذاب من تسبب في بنائه ، وأجزل ثواب من أعان على هدمه وإزالة أعدائه ، اتباعا لسنة النبي ﷺ في هدم مسجد الضرار ، المرصد لأعدائه من الكفار ، فلم ينظر الشارع إلى كونه مسجداً ، وهدمه لما قصد به من السوء والردى ، وقال الله لنبيه ( لا تقم فيه أبدا ) نسئل الله الكريم معافاته من كل ما يخالف

رضاه ، وأن لا يجعلنا ممن أضله واتخذ الهه هواه

وهذا الشيخ أبو شامة من كبار أئمة الشافعيين في أوائل القرن السابع وقال الامام أبو الوفاء بن عقيل الحنبلي رحمه الله : لما صعبت التكليف على الجبهة والظغام ، عدلوا عن أوضاع الشرع الى أوضاع وضعوها لانفسهم ، فسبغت عليهم إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم ، قال وهم عندي كفار لهذه الأوضاع مثل تعظيم القبور وأكرامها والزمها لما نهى عنه الشارع من إيقاد السرج وتقبيلها وتخليقها (١) وخطاب الموتى بالخوائج وكتب الرقاع التي فيها يأمولاي افعل بي كذا وكذا وأخذ (٢) تبركا بها ، وأما إفاضة الطيب على القبور وشد الرحال إليها ، وإلقاء الخرق على الشجر افتداء بمن عبد اللات والعزى ، والويل عندهم لمن لم يقبل مشهد الكفار ولم يتمسح بأجر المدينة يوم الاربعاء ولم يقبل الجملون على جنازة الصديق أبي بكر وعلي أو لم يعقد على قبر أبيه أزجا (٣) بالخص والآجر ولم يحرق ثيابه الى الذيل ولم يرق ماء الورد على القبر انتهى

فتأمل رحمك الله ما ذكره هذا الامام الذي هو أجل أئمة الحنابلة بل من أجل أئمة الاسلام ، وما كشفه من الامور التي يفعلها الخواص من الانام ، فضلا عن النساء والنوعاء والموام ، مع كونه في سادس القرون ، والناس اذ ذاك لما ذكره يفعلون ، وجهابذة العلماء والنقفة يشهدون ، وحظهم من النهي مرتبته الثانية فهم بها قائمون ، يتضح لك فساد ما زخر به المبطلون ، وموه به المتعصبون والملاحدون

قال الشيخ تقي الدين وأما سؤال الميت والغائب نبيا كان أو غيره (١) اي تضميخها بالخلق وهو نوع من الطيب والمراد هنا جنس الطيب (٢) يياض بالاصل

فهم من المحرمات المنكرة باتفاق أئمة المسلمين لم يأمر الله به ولا رسوله ،  
ولا فعله أحد من الصحابة ولا التابعين لهم باحسان ، ولا استحبه أحد من  
أئمة المسلمين ، وهذا مما يعلم بالاضطرار من ين الاسلام ، فان أحدا منهم  
ما كان يقول اذا نزلت به ترة أو عرضت له حاجة لميت ياسيدي يا فلان  
أنا في حسابك أو اقض حاجتي ، كما يقول بض هؤلاء المشركين لمن  
يدعونهم من الموتى والغائبين ، ولا أحد من الصحابة استغاث بالنبي ﷺ  
بعدموته ولا بغيره من الانبياء لا عند قبور الانبياء ولا الصلاة عندها ، ولما  
قحط الناس في زمن عمر بن الخطاب استسقى بالعباس وتوسل بدعائه وقال اللهم  
إنا كنا نتوسل اليك بنبيك اذا أجدبنا فتسقيننا ، وانا نتوسل اليك بعم نبيدنا  
فاسقنا . كما ثبت ذلك في صحيح البخاري ، وكذلك معاوية رضي الله عنه لما  
استسقى بأهل الشام بيزيد بن الاسود الجرشي . فهذا الذي ذكره عمر رضي  
الله عنه توسل منه بدعاء النبي ﷺ وشفاعته في حياته ولهذا توسلوا بعده  
بدعاء العباس وبدعاء يزيد بن الاسود وهذا هو الذي ذكره الفقهاء في  
كتاب الاستسقا فقالوا يستحب أن يستسقى بالصالحين واذا كان من أقارب  
رسول الله ﷺ فافضل ،

وكره العلماء كما لك وغيره أن يقوم الرجل عند قبر النبي  
صلى الله عليه وسلم يدعو لنفسه وذكروا أن هذا من البدع التي لم يفعلها  
السلف ، قال أصحاب مالك : اذا دخل المسجد يدنو من القبر فيسلم على  
النبي ﷺ ويدعو مستقبل القبلة ؛ يولييه ظهره وقيل لا يولييه ظهره ،  
ولما اختلفوا لما فيه من استدباره أما اذا جعل الحجرة عن يساره فقد زال  
المحذور بلا خلاف ، ولعل هذا الذي ذكره الأئمة أخذوه من كراهة

الصلاة إلى القبر، فإذا كان قد ثبت النهي عن النبي ﷺ فلما نهى أن يتخذ القبر مسجداً أو قبلة أمروا بأن لا يتحرى الدعاء إليه كما لا يصلي إليه قال مالك في المبسوط : لأرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ يدعو، ولكن يسلم ويصلي، ولهذا والله أعلم حرفت الحجرة وثالث لما بنيت فلم يجعل حائطها الشمالي على القبلة، ولا جعل سطحها، وذكر الإمام وغيره أنه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره لئلا يستدبره، وذلك بمسند نحيته والصلاة والسلام عليه، ثم يدعو لنفسه، وذكروا أنه إذا حياهم وصلى يستقبل وجهه بأبي وأمي ﷺ، فإذا أراد الدعاء جعل الحجرة عن يساره واستقبل القبلة ودعا، وهذا مراعاة منهم أن يفعل الداعي أو الزائر ما نهى عنه من تحري الدعاء عند القبر، وقد ذكر مالك رحمه الله وغيره من أهل المدينة كلما دخل أحدكم المسجدان يجيء فيسلم على النبي ﷺ وصاحبيه، قال وإنما يكون ذلك لأحدهم إذا قدم من سفر أو أراد سفراً ونحو ذلك، ورخص بعضهم في السلام عليه إذا دخل للصلاة ونحوها، وأما قصده دائماً للصلاة والسلام عليه فاعلمت أحداً رخص في ذلك، لأن ذلك نوع من اتخاذ عيدا، وأيضاً فإن ذلك بدعة فقد كان المهاجرون والانصار في عهد أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم بما كان النبي ﷺ يكرهه من ذلك وما نهى عنه <sup>(١)</sup>، ولأنهم كانوا يسلمون عليه حين دخول المسجد والخروج منه، وفي آخر الصلاة في التشهد كما كانوا يسلمون عليه كذلك في حياته، والمأثور عن ابن عمر يدل على ذلك قال أبو سعيد في سننه حدثنا عبد الرحمن بن يزيد حدثني أبي عن ابن



عمر انه كان اذا قدم من سفر أتى قبر النبي ﷺ فسلم عليه وقال :  
 السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبتاه ، وعبد الرحمن بن يزيد وان  
 كان يضعف لكن الحديث الصحيح عن نافع يدل على أن ابن عمر لم يكن  
 يفعل ذلك دائما ولا غالبا ، وما أحسن ما قال مالك . رحمه الله : لن يصلح  
 آخر هذه الامة الا ما اصلح اولها ، ولكن كلما ضعف تمسك الامم  
 بعهود انبيائهم وتقصوا ايمانهم عوضوا عن ذلك بما أحدثوه من البدع والشرك  
 وغيره ، ولهذا كرهت الامة استلام القبر وتقبيله وبنوه بناء منعوا  
 الناس أن يصلوا اليه

ومما يبين حكمة الشريعة وانها كما قيل سفينة نوح ، من  
 ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق . ان الذين خرجوا عن المشروع  
 زين لهم الشيطان اعمالهم حتى خرجوا إلى الشرك ، فطائفة من هؤلاء  
 يصلون للميت ، ويستدبر احدهم القبلة ويسجد للقبر ، ويقول احدهم : القبلة  
 قبلة العامة ، وقبر الشيخ فلان قبلة الخاصة ، وهذا يقوله من هو أكثر  
 الناس عبادة وزهدا وهو شيخ متبوع ولعله امثل اتباع شيخه يقول في  
 شيخه وآخر من اعيان الشيوخ المتبوعين اصحاب الصدق والاجتهاد في  
 العبادة والزهد ، بأمر المريد اول ما يتوب ان يذهب الى قبر الشيخ ويعكف  
 عليه عكوف أهل التماثيل عليها .

وجمهور هؤلاء المشركين بالقبور يجدون عند عبادة القبور من  
 الرقة والخشوع والذل وحضور القلب ما لا يجده احدهم في مساجد  
 الله التي اذن الله ان ترفع ويدكر فيها اسمه ، وآخرون يحجون  
 القبور ، وطائفة صنعوا كتباً ( وسموها مناسك حج المشاهد ) كما

صنف أبو عبد الله محمد بن النعمان الملقب بالمفيد أحد شيوخ الإمامية كتابا في ذلك وذكر فيه من الحكايات المكذوبة على أهل البيت ما لا يخفى كذبه على من له معرفة بالنقل ، وآخرون يسافرون إلى قبور المشايخ وإن لم يسموا ذلك نسكا وجبا ، فالمعنى واحد ، وكثير من هؤلاء أعظم قصده من الحج قصد قبر النبي ﷺ لا حج البيت ، وبعض الشيوخ المشهورين بالدين والزهد والصلاح صنف كتابا سماه الاستغانة بالنبي ﷺ في اليقضة والمنام ، وقد ذكر في مناقب هذا الشيخ أنه حج مرة وكان قبر النبي ﷺ منتهى قصده ، ثم رجع إلى مكة وجعل هذا من مناقبه ، فإن كان هذا مستحبا فينبغي لمن يجب عليه حج البيت أن حج أن يجعل المدينة منتهى قصده ، ولا يذهب إلى مكة ، فإنه زيادة كلفة ومشقة مع ترك الأفضل . وهذا لا يقوله عاقل ،

وبسبب الخروج عن الشريعة صار بعض أكابر الشيوخ عند الناس ممن يقصده الملوك والقضاة والعلماء والعامة على طريقة ابن سبعين ، قيل عنه أنه كان يقول : البيوت المحجوجة ثلاثة ، مكة وبيت المقدس والبيت الذي للمشركين في الهند ، وهذا لأنه كان يعتقد أن دين اليهود حق ، ودين النصارى حق ، وجاءه بعض أخواننا العارفين قبل أن يعرف حقيقة فقال له أريد أن أسلك على يديك ، فقال على دين اليهود أو النصارى أو المسلمين ؟ فقال له واليهود والنصارى ليسوا كفارا ؟ فقال الشيخ لا تسدد عليهم ولكن الإسلام أفضل

ومن الناس من يجعل مقبرة الشيخ بمنزلة عرفات يسافرون إليها وقت الموسم فيعرفون بها كما يعرف المسلمون بعرفات كما يفعل هذا في المشرق والمغرب ، ومنهم من يحكي عن الشيخ الميت أنه قال كل خطوة إلى قبري كحجة ويوم

القيامة لا أبيع بحجة فانكر بعض الناس ذلك فتمثل له الشيطان بصورة الشيخ (١) عن انكار ذلك ،

وهؤلاء وأمثالهم صلاتهم ونسكهم لغير الله رب العالمين فليسوا على ملة إمام الخلفاء ، وليسوا من عمار مساجد الله التي قال الله فيها (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله) وعمار مشاهد القبور يخشون غير الله ويرجون غير الله حتى ان طائفة من ارباب الكبراء الذين لا يخشون الله فيما يفعلونه من القبائح ، فاذا رأى قبة الميت أو الهلال الذي على رأس القبة فبخشى من فعل الفواحش ، ويقول أحدهم لصاحبه ويحك هذا هلال القبة ، فيخشون المدفون تحت الهلال ولا يخشون الذي خلق السموات والارض وجعل أهلة السماء مواقيت للناس والحج وهؤلاء اذا نظروا وخوفوا مناظرهم كما صنم المشركون مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال تعالى ( وحاجه قومه قال انما جوني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما أفلا تتذكرون \* وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا ؟ فأني الفريقين احق بالامن ان كنتم تعملون الى قوله - وهم مهتدون )

وآخرون قد جعلوا الميت بمنزلة الاله ، والشيخ الحلي المتعلق به كالنبي فمن الميت طلب قضاء الحاجات وكشف الكربات ، وأما الحلي فالحلال ما حله والحرام ما حرمه ، وكانهم في انفسهم قد عزلوا الله أن يتخذوه آلهما ، وعزلوا محمدا ﷺ أن يتخذوه رسولا ، وقد يحى الحديث

العهد بالاسلام والتابع لهم المحسن الظن بهم او غيره يطلب من الشيخ الميت اما دفع ظلم ملك يريد أن يظلمه أو غير ذلك فيدخل ذلك السادن فيقول قد قلت للشيخ والشيخ يقول للنبي والنبي يقول لله والله قد بعث رسولا الى السلطان فلان، فهل هذا الاحضض دين المشركين والنصارى؟ وفيه من الكذب والجهل ما يستجيزه كل مشرك أو نصراني ولا يروج عليه. ويأكلون من النذور والمنذور ما يؤتى به الى قبورهم ما يدخلون به في معنى قوله تعالى (ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل) يعرضون بأنفسهم ويمنعون غيرهم اذ التابع لهم يعتقد ان هذا هو سبيل الله ودينه فيمتنع بسبب ذلك من الدخول في دين الحق الذي بعث الله به رسلا وانزل به كتبه، والله سبحانه لم يذكر في كتابه المشاهد، بل ذكر المساجد، وانها خالصة لوجهه قال تعالى (واقبلوا وجوهكم عند كل مسجد وقل (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) وقال (في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه) وقال تعالى (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا) ولم يذكر بيوت الشرك كبيوت النيران والاصنام والمشاهد لان الصوامع والبيع لاهل الكتاب

فالمدح من ذلك ما كان مبنيا قبل النسخ والتبديل، يؤمنون بالله واليوم الآخر ويعملون الصالحات، فيبيوت الاوثان وبيوت النيران وبيوت الكواكب وبيوت المقابر لم يمدح الله شيئا منها، ولم يذكر ذلك الا في قصة من لعنهم النبي ﷺ، قال تعالى (قال الذين غلبوا على أمرهم لمتخذين عليهم مسجدا) فهؤلاء الذين اتخذوا مسجدا على اهل الكهف كانوا من النصارى

الذين لعنهم رسول الله ﷺ حيث قال « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي رواية « وصالحهم » ودعاء المقبورين من أعظم الوسائل إلى ذلك ،

وقد قدم بعض شيوخ المشرق فتكلم ممي في هذا فبينت له فساد هذا فقال أليس قد قال النبي صلى الله عليه وسلم « إذا أعيتكم الأمور، فعليك بأصحاب القبور؟ » فقلت هذا كذب باتفاق أهل العلم لم يروه عن النبي ﷺ أحد من علماء الحديث ، وبسبب هذا وأمثاله ظهر مصداق قول النبي ﷺ « لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه - قال يارسول الله اليهود والنصارى ؟ قال فن ؟ » (١)

وهؤلاء الغلاة المشرق كون اذا حصل لاحد منهم مطلبه ولو من كافر لم يقبل على الرسول بل يطالب حاجته من حيث انها تقضى ، فتارة يذهب الى ما يظنه قبر رجل صالح ويكون فيه قبر كافر أو منافق ، وتارة يعلم أنه كافر أو منافق فيذهب اليه كما يذهب قوم الى الكنيسة أو الى مواضع يقال لهم انها تقبل الذنور فهذا يقع فيه عامتهم ، وأما الاول فيقع فيه خاصتهم ، والمقصود هنا أن كثيرا من الناس يعظم قبر من يكون في الباطن كافرا أو منافقا ، ويكون هذا عنده والرسول من جنس واحد لا اعتقاده أن الميت يقضى حاجته اذا كان رجلا صالحا ، وكلا هذين من جنس واحد يستغيث به ، وكما من مشهد يعظمه الناس وهو كذب بل يقال إنه قبر كافر كالشهد الذي بسفح جبل

« ١ » رواية الشيخين في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري « لتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب دخلتموه » ولفظ مسلم لا تبعتموه وفي رواية البخاري « لو سلخوا جحر ضب » الخ قلنا يارسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال « فمن ؟ »

لبنان الذي يقال انه قبر نوح ، فان أهل المعرفة كانوا يقولون انه قبر  
بعض الممالة ، وكذلك مشهد الحسين الذي بالقاهرة وقبر أبي بن كعب  
الذي بدمشق ، اتفق العلماء على أنهما كذب ، ومنهم من قال لهما قبرا  
نصرانيين ، وكثير من المشاهد تنازع (الناس) فيها وعندها شياطين تضل  
بسببها من تضل ، ومنهم من يرى في المنام شخصا يظن أنه المقبور ، ويكون  
ذلك شيطانا متصورا بصورته كالشياطين الذين يكونون بالاصنام  
والشياطين الذين يمثلون لمن يستغيث بالاصنام والموتى والمثابين ، وهذا  
كثير في زماننا وغيره ، مثل أقوام يرصدون بعض التماثيل التي بالبراري  
بديار مصر باخميم وغيرها ، يرصدون التمثال مدة لا يتطهر ونظير المسلمين  
ولا يصلون صلاة المسلمين ولا يقرؤون حتى يتعاق الشيطان تلك الصورة  
فيراها تتحرك ، فيطعم فيها أو غيرها فيرى شيطانا قد خرج له فيسجد  
لذلك الشيطان حتى يقضي بعض حوائجه ، ومثل هؤلاء كثير في شيوخ  
الترك الكفار يسمونه البوشت وهو الخنث عندم اذا طلبوا منه بعض هذه  
الامور أرسلوا اليه بعض من ينكحه ونصبوا له حركات عالية في ليلة ظلماء  
وقربوا له خبزا وميتة ، وغنوا غناء يناسبه بشرط أن لا يكون عندهم من  
يذكر الله ، ولا هناك شيء فيه شيء من ذكر الله ، ثم يصعد ذلك الشيخ الممول  
به في الهوى ، ويرون الدف يطير في الهوى ، ويضرب من مد يديه  
الى الخبز ويضرب الشيطان بالآلات اللهو وهم يسمعون ، وينفي لهم الاغاني  
التي كانت تغنيها آباؤهم الكفار ، ثم قد يغيب وكذلك الطعام وقد نقل الى  
بيت البوشت وقد لا يغيب ، ويقربون له ميتة يحرقونها بالنار فيقضي بعض  
حوائجهم ، ومثل هذا كثير جدا للمشركين فالذي يجري عند المشاهد من جنس

ما يجري عند الاصنام ،

وقد تيقنت بطرق متعددة أن ما يشرك به من دون الله من صنم وقبر وغير ذلك تكون عنده شياطين تضل من أشرك به ، وإن تلك الشياطين لا يقضون إلا بعض أغراضهم ، وإنما يقضون بعض أغراضهم إذا حصل لهم من الشرك والمعاصي ما يحبه الشيطان ، وقد ينهاه عما أمر به من التوحيد والاخلاص والصلوات الخمس وقراءة القرآن ونحو ذلك ، والشياطين تنوي الإنسان بحسب ما تطعم منه ، فإن كان ضعيف الإيمان أمرته بالكفر البين ، والا أمرته بما هو فسق أو معصية ، وإن كان قليل العلم أمرته بما لا يعرف أنه يخالف للكتاب والسنة ، وقد وقع في هذا النزاع كثير من الشيوخ الذين لهم نصيب وافر من الدين والزهد والعبادة ، لكن لمدم علمهم بحقيقة الدين الذي بدت الله به رسوله ﷺ طمعت فيهم الشياطين حتى أوقعوهم فيما يخالف الكتاب والسنة ، وقد جرى لغير واحد من أصحابنا المشايخ يستغيث بأحدهم بعض أصحابه فيرى الشيخ في اليقظة حتى قضى ذلك المطلوب ، وإنما (هي) شياطين تتمثل للمشركين الذين يدعون غير الله ، والجن بحسب الانس فالكاfer للكاfer والجاهل للجاهل والفاجر للفاجر وأما أهل العلم والإيمان فاتباع الجن لهم كاتباع الانس يتبعونه فيما أمر الله به رسوله ، وكان رجل يباشر التدريس وينتسب إلى الفتيا كان يقول : النبي ﷺ يعلم ما لا يعلمه الله ويقدر على ما لا يقدر الله عليه ، وإن هذا السر انتقل بعده إلى الحسن ثم انتقل في ذرية الحسن إلى الشيخ أبي الحسن الشاذلي

وقالوا هذا مقام القطب الغوث الفرد الجامع . وكان شيخ آخر معظم

عند أتباعه. يدعي هذه المنزلة ويقول انه المهدي الذي بشر به النبي ﷺ ،  
 وانه يزوج عيسى ابنته وأن نواصي الملوك بيده والاولياء بيده ، يولي  
 من يشاء ويمزل من يشاء ، وأن الرب يتاجيه دائما وانه الذي يمد حملة  
 العرش وحيتان البحر ، وقد عززته تمزيبا بليغا في يوم مشهود في حضرة  
 من أهل المسجد الجامع يوم الجمعة بالقاهرة ، فمرفه الناس وانكسر بسببه  
 أشباهه من الدجاجلة ،



ومن هؤلاء من يقول قول الله سبحانه وبمحمد (إننا أرسلناك شاهدا  
 ومبشرا ونذيرا) الى قوله (بكرة وأصيل) أن الرسول هو الذي يسبح  
 (بكرة وأصيل) ومنهم من يقول ان الرسول صلى الله عليه وسلم  
 ﷺ يعلم مفاتيح الغيب الخمس التي قال النبي ﷺ مفاتيح الغيب خمس  
 لا يعلمهن الا الله ( ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام  
 وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت) وقال  
 انه عليها بعد أن أخبر انه لا يعلمها الا الله ،

ومنهم من قال أسقط الربوبية وقل في الرسول ما شئت ، ومنهم  
 من يقول نحن نعبد الله ورسوله ، ومنهم من يأتي قبر الميت فيقول اغفر لي  
 وارحمي ولا توقني على زلة الى أمثال هذه الامور التي يتخذ فيها المخلوق آلهما  
 أقول وهذه سنة مأثورة ، وطريقة مسلوكة ، والله غير مهجورة ،  
 وضلالة واضحة مشهورة ، وبدعة مشهورة غير منكورة ، وأعلامها مرفوعة  
 منشورة ، وراياتها منصوبة غير مكسورة ، وبراهينها غير محدودة ولا  
 محصورة ، ودلائلها في كثير من المصنفات والمناظير مذكورة ، كما قال  
 ذلك في البردة وبين في ذلك قصده



دع ما ادعته النصارى في نبههم واحكم بما شئت مدحا فيه واجتكم  
فان من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم  
ولو نطيل بذكر هذه الاخبار لحررنا منها أسفارا ، فلنكف عن قلم  
اليراع (١) في هذا الميدان ، فالحكم والله لا يمتحنى على ذي عيان ، بلى أجلي  
من ضياء الشمس في البيان ،

فلما استقر هذا في نفوس عامتهم ، نجد أحدهم اذا سئل  
عن بنهاتهم ما يقول هذا ؟ فيقول فلان ماتم عندهم الا الله . لما استقر  
في نفوسهم أن يجعلوا مع الله إلها آخر . وهذا كله وأمثاله وقع ونحن  
بمصر وهؤلاء الصالحون مستخفون بتوحيد الله ، ويعظمون دعاء غير  
الله من الاموات ، فاذا امرؤ بالتوحيد ونهوا عن الشرك استخفوا بالله  
كما أخبر الله تعالى عن المشركين بقول ( واذا رآك الذين كفروا أن  
يتخذونك الاهزوا : أهذا الذي يذكر آلهتكم ؟ وهم يذكرون ) فاستهزؤا  
بالرسول لما نهاهم عن الشرك وقال عن المشركين ( إنهم كانوا  
إذا قيل لهم لا إله الا الله يستكبرون \* ويقولون أثنا لتاركو آلهتنا لشاعر  
مجنون \* بل جاء بالحق وصدق المرسلين ) وقال تعالى ( وعجبوا ان جاءهم  
منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب \* اجعل الآلهة إلها واحدا  
ان هذا شيء عجاب )

وما زال المشركون يسفون الانبياء ويصفونهم بالجنون والضلال  
والسفاهة كما قال قوم نوح ونوح وعاد لهود عليهما السلام ( قالوا  
أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ؟ ) فاعظم ما  
سفوه لاجله وأنكروه هو التوحيد ، وهكذا تجرد من فيه شبه من

هؤلاء من بعض الوجوه اذا راي من يدعو الى توحيد الله واخلاص الدين له وان لا يعبد الا انسان الا الله ولا يترك كل الا عليه استهزاء بذلك لما عنده من الشرك ، وكثير من هؤلاء يخربون المساجد ، ويعمرون المشاهد ، فتجد المسجد الذي يبنى للصلوات الخمس معطلا مغربا ليس له كسوة الا من الناس وكأنه خان من الخانات ، والمشهد الذي بني على الميت فمليه الستور وزينة الذهب والفضة والرخام ، والنذور تندوا اليه وتروح ، فهل هذا الا من استخفافهم باهله وآياته ورسوله وتمظيمهم للشرك ؟ فانهم يعتقدون ان دعاءهم للميت الذي بني له المشهد والاستغاثه به اتق لهم من دعاء الله والاستغاثه به في البيت الذي بني لله عز وجل ، ففضلوا البيت الذي بني لدعاء المخلوق على البيت الذي بني لدعاء الخالق

واذا كان لهذا وقف ولهذا وقف كان وقف الشرك أعظم عندهم مضاهاة لمشركي العرب الذين ذكر الله حالهم في قوله ( وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا ) الآية كانوا يعملون له زرا وماشية ولا لهم زرا وماشية فاذا نصب نصيب آلهتهم أخذوا من نصيب الله فوضعه فيه وقالوا : الله غني وآلهتنا فقيرة ، فيفضلون ما يجعل لانبر الله على ما يجعل لله ، وهكذا حال أهل الوقوف والنذور التي تبذل عندهم للمشاهد أعظم عندهم مما يبذل للمساجد ولعمار المساجد والجهاد في سبيل الله ، وهؤلاء اذا قصد أحدهم القبر الذي يعظمه بكى عنده وخضع ، ويدعو ويتضرع ويحصل له من الرقة والتواضع والعبودية وحضور القلب ما لا يحصل له مثله في الصلوات الخمس والجمعة وقيام الليل وقراءة القرآن ، فهل هذا الامر إلا من حال المشركين المبتدعين ؟ لا الموحدين

المخلصين المتبعين لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، ومثل هذا اذا سمع الايات يحصل له من الحضور والخشوع والبكاء ما لا يحصل له مثله عند سماع آيات الله ، فيخشع عند سماع المبتدعين المشركين ، ولا يخشع عند سماع المتقين المخلصين ، بل اذا سمعوا آيات الله استثقلوها وكرهوها واستهزؤا بها ، ويجعل له أعظم نصيب من قوله ( قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن ) واذا سمعوا القرآن سمعوه بقلوب لاهية ، والسن لاغية كأنهم صم عمي ، واذا سمعوا الايات حضرت قلوبهم ، وسكنت ألسنتهم ، وسكنت حركاتهم : حتى لا يشرب العطشان منهم ، ومن هؤلاء من اذا كانوا في سماعهم فاذا المؤذن قالوا نحن في شيء أفضل مما دعانا اليه ، ومنهم من يقول كنا في الحضرة فاذا قمنا الى الصلاة صرنا الى الباب ، وقد سألتني بعضهم عن ذلك من هؤلاء الشيوخ الضلال فقلت كان في حضرة الشيطان فصار على باب الله ، فان البدع والضلال فيها من حضور الشيطان ما قد فصل في غير هذا الموضع ، والذين جعلوا دعاء الموتى من الانبياء والائمة والشيوخ أفضل من دعاء الله أنواع متعددة ، منهم من تقدم ، ومنهم من يحكي أنواعا من الحكايات فلم يخرجها ، ودعا بعض المشايخ الموتى فأخرجه الى بلاد الاسلام (١) وحكاية أن بعض المشايخ قال لمريده اذا كانت لك الى الله حاجة فتعال الى قبري ، وآخر قال فتوصل الى الله بي ، وآخر قال قبر فلان هو الترياق المحرب ، فهؤلاء وأشباههم يرجحون هذه الادعية على ادعية

(١) هذا السطر غير مفهوم اذ ليس قبله اسم يظهر أنه فاعل لقوله فيه فلم يخرجها وقوله فاخرجها . فالظاهر أنه سقط من الكلام قبله شيء . وهذه الرسالة كثيرة الغلط

المخلصين لله مضاهاة للمشركين، وهؤلاء يمثل لكثير منهم صورة شيخه الذي يدعوهم فيظنه إياه أو ملكا على صورته، وإنما هو شيطان أغواه، ومن هؤلاء من اذا نزلت به شدة لا يدعو إلا شيخه ولا يذكر إلا اسمه قد لهج به كما يلهج الصبي بذكر أمه، فيتعس أحدهم فيقول يا فلان، وقد قال الله تعالى للمؤمنين (فاذا قضيت مناسككم فاذا ذكروا الله كذا ذكركم آباءكم أو أشد ذكرا) ومن هؤلاء من يحلف بالله ويكذب، ويخاف بشيخه وإمامه فيصدق، فيكون شيخه عنده وفي صدره أعظم،

فاذا كان دعاء الموتى مثل الانبياء والصالحين يتضمن هذا الاستهزاء بالله وآياته ورسوله فأى الفريقين أحق بالاستهزاء بآيات الله ورسوله؟ من كان يأمر بدعاء الموتى والاستغاثه بهم مع ما يترتب على ذلك من الاستهزاء بالله وآياته ورسوله، أو من كان يأمر بدعاء الله وحده لا شريك له كما أمرت رسله؟ ويوجب طاعة الرسول ومتابعته في كل ما جاء به؟ وأيضا فان هؤلاء الموحدين من أعظم الناس لجانب الرسول تصديقا له فيما أخبر، وطاعة له فيما أمر، واعتناء بما بعث به، ولتمييز ما روي عنه من الصحيح والضعيف والصدق والكذب، واتباع ذلك دون ما خالفه عملا بقوله تعالى (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون)

وأما أولئك الضلال أشباه المشركين والنصارى فعمدتهم إما أحاديث ضعيفة أو موضوعة أو منقولة عن من لا يحتاج بقوله، إما أن تكون كذبا عليه، وإما أن تكون غلطا منه اذهي نقل غير مصدق عن قائل غير معصوم، وإن اعتصموا بشيء مما ثبت عن الرسول حرفوا الكلم عن مواضعه، وتمسكوا بمتشابهه

وتركوا محكمه، كما فعل النصارى، هذا ما علمته ينقل عن أحد من العلماء لكنه موجود في كلام بعض الناس مثل الشيخ يحيى الصرصري ففي شعره قطعة منه، والشيخ محمد بن النعمان وكتاب المستغِيثين بالنبي ﷺ في اليقظة والنمام وهؤلاء لهم صلاح ودين، لكن ليسوا من أهل العلم العالمين بمدارك الاحكام، الذين يرخذ بقولهم في شرائع الاسلام، ومعرفة الحلال والحرام، وليس لهم (دليل) شرعي ولا نقل عن عالم مرضي، بل عادة جروا عليها كما جرت عادة كثير من الناس بأنه يستغِيث شيخه في الشدائد ويدعوه وكان بعض الشيوخ الذين أعرفهم ولهم صلاح وعلم وزهد اذا نزل به أمر خطا الى جهة الشيخ عبد القادر خطوات معدودة واستنثا به (١) وهذا يفعله كثير من الناس، ولهذا لما نبه من نبه له من فضلائهم تنبهوا واعلموا أن ما كانوا عليه ليس من دين الاسلام، بل هو مشابهة لعباد الاصنام، ونحن نعلم بالاضطرار من دين الاسلام أن النبي ﷺ لم يشرع لامته أن يدعوا أحداً من الاموات لا الانبياء ولا غيرهم بلفظ الاستغاثة ولا بغيرها كما انه لم يشرع السجود لميت ولا الى ميت ونحو ذلك بل نعلم انه نهى عن كل هذه الامور وان ذلك من الشرك الذي حرمه الله ورسوله، لكن لغلبة الجهل وقلة العلم بآثار الرسالة في كثير

« ١ » قد ذكروا في بعض الكتب وما زالوا يتناقلون أن من أصابته شدة فليصل ركعتين ثم ليتوجه إلى الشرق - أي إلى بغداد - وينادي الشيخ وينشد هذين البيتين في الاستغاثة والاستجارة به

أبدركني ضيم وأنت ذخيري وأظلم في الدنيا وأنت مجبري  
وعار على رأيي الحمى وهو في الحى إذا ضاع في الهيجا عقالي بغير

ويقول سيدي عبد القادر اقض حاجتي وبذكرها. قالوا فانها تقضى وان ذلك مجرب وقد برون ذلك عنه برآه الله من شركهم بالله وكفرهم بدينه

من المتأخرين لم يمكن تكفيرهم بذلك حتى يبين لهم ما جاء به الرسول مما يخالفه ، ولهذا ما بينت المسئلة قط لمن يعرف دين الاسلام الاتفطان لهذا وقال هذا أصل الاسلام ، وكان بعض أكابر الشيوخ العارفين من أصحابنا يقول : هذا أعظم ما بينه لنا لعله أن هذا أصل الدين ، وكان هذا أو أمثاله في ناحية أخرى يدعوون الاموات ويسألونهم ويستجيرون بهم ويتضرعون اليهم

وربما كان الذي يفعلونه بالاموات أعظم لانهم انما يقصدون الميت في ضرورة نزلت بهم فيدعون دعاء المضطر راجين قضاء حاجاتهم بدعائه أو الدعاء به ، أو الدعاء عند قبره بخلاف عبادتهم للذي دعاهم اياه فانهم يفعلونه في كثير من الاوقات على وجه العادة والتكاف حتى إن العدو الخارج عن شريعة الاسلام لما قدم دمشق خرجوا يستغيثون بالموتى عند القبور التي يرجون عندها كشف ضررهم قال بعض الشعراء

يا خائفين من التتر \* لودوا بقبر أبي عمر \* ينجيكم من الضرر

فقلت لهؤلاء الذين يستغيثون بهم لو كانوا معكم في القتال لانهمزوا كما انهزم من انهزم من المسلمين يوم أحد فانه كان قد قضي أن العسكر ينكسر لاسباب اقتضت ذلك والحكمة كانت لله في ذلك ، ولهذا كان أهل المعرفة بالدين والمكاشفة لم يقاتلوا في تلك المرة لعدم القتال الشرعي الذي أمر الله به ورسوله ، فلما كان بعد ذلك جعلنا نأمر باخلاص الدين لله والاستمانة به ، وأنهم لا يستغيثون إلا اياه ، ولا يستغيثون بملك مقرب ولا نبي مرسل

فلما أصلح الناس أمورهم وصدقوا في الاستغاثة بربهم نصرهم الله على عدوهم نصر أعزيراً لم يتقدم نظيره ، ولم يهزم التتار مثل هذه الهزيمة

أصلاً لما صح من توحيد الله وطاعة رسوله بما لم يكن قبل ذلك ، فالله ينصر رسله ( والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد ) كما قال تعالى في يوم بدر ( إذ تستغيثون ربكم ) . وروي أن النبي ﷺ كان يقول في كل يوم « يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث » وفي لفظ « أصلح لي شأني كله ولا تكني إلى نفسي طرفة عين ، ولا إلى أحد من خلقك » وهؤلاء يدعون الميت والغائب فيقول أحدهم : بك أستغيث ، بك أستجير ، أغشنا أجرنا ، ويقول أنت تعلم ذنوبي ، ومنهم من يقول للميت : اغفر لي وارحمني وتب علي ، ونحو ذلك . ومن لم يقل هذا من عقلائهم فانه يقول : أشكو اليك ذنوبي ، وأشكو اليك عدوي ، وأشكو اليك جور الولاة ، وظهور البدع ، أو جذب الزمان وغير ذلك ، فيشكون اليه ما حصل من ضرر في الدين والدنيا ، ومقصوده في الشكوى أن يشكيه <sup>(١)</sup> فيزيل ذلك الضرر ، وقد يقول مع ذلك للميت أنت تعلم ما نزل بنا من الضرر ، وأنت تعلم ما فعلته من الذنوب فيجعل الميت والحي والغائب عالماً بذنوب العباد وما جرياتهم التي يمتنع أن يعلمها بشر حي أو ميت ، <sup>(٢)</sup>

وعقلاؤهم يقولون مقصودنا أن يسأل الله لنا ويظنون أنهم إذا سأله بعد موته أن يسأل الله لهم فانه يسأل الله لهم <sup>(٣)</sup> فانه يسأل ويشفع كما كان يسأل ويشفع لما سأل الصحابه الاستسقاء وغيره ، وكما يشفع يوم القيامة اذا سئل الشفاعة ، ولا يعلمون أن سؤال الميت والغائب غير مشروع البتة ، ولم يفعله أحد

« ١ » يشكيه بضم الياء من الاشكاه وهو ازالة ما يشكو منه من ضرر <sup>(٢)</sup> ومن كلمات خواصهم التي سمعت من بعض قضاة الشرع وغيرهم من أهل العلم قولهم عند القبر المنسوب الى الحسين « رض » : يا سيدي العارف لا يعرف الغ <sup>(٣)</sup> قد سقط من هنا كلام فيه ذكر النبي « ص »

من الصحابة ، بل عدلوا عن سؤاله وطلبوا الدعاء منه ، وأن الرسول ﷺ وسائر الانبياء والصالحين وغيرهم لا يطلب من أحدهم بعد موته من الأمور ما كان يطلب منه في حياته . انتهى كلام الشيخ رحمه الله ما خلاصاً

\*\*\*

فانظر رحمك الله الى ما ذكره هذا الامام من أنواع الشرك الاكبر الذي قد وقع في زمانه ممن يدعي العلم والمعرفة وينتصب للفتيا والقضاء لكن لما نبههم الشيخ رحمه الله على ذلك ، وبين لهم أن هذا من الشرك الذي حرمه الله ورسوله ، تنبه من تنبه منهم وتاب الى الله وعرف أن ما كان عليه شرك وضلال ، وإنقاد للحق ، وهذا مما يبين لك غربة الاسلام في ذلك الوقت عند كثير من الانام ، وأن هذا مصداق ما تواترت به الاحاديث عن رسول الله ﷺ أنه قال « لتتبعن سنن من كان قبلكم » الحديث . أو قوله « بدأ الاسلام غربياً وسيعود غربياً كما بدا » وهذا يكشف لك ويتضح عندك بطلان ما عليه كثير من أهل الزمان ، من أنواع الشرك والبدع والحدثان ، فلا تغتر بما هم عليه ، وهذه هي البلية العظيمة ، والخصلة القبيحة الذميمة ، وهي الاغترار بالآباء والاجداد ، وما استمر عليه عمل كثير من أهل البلاد ، وتلك الحجة التي انتحلها أهل الشرك والكفر والعناد ، كما حكى الله عنهم ذلك في محكم التنزيل ، من غير شك ولا تأويل ، حيث قال وهو أصدق القائلين ، حكاية عن فرعون اللعين ، أنه قال لموسي واخيه هارون الكريمين ( فما بال القرون الاولى ) فاجابه عليه السلام بقوله ( علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ) فمن امتطى كاهل - الصدق والوفاء ، وسلم من التمصب والعناد والجفاء ،



وتوسط في المحجة ، وقنع في قبول الحق بالحجة ، كان ذلك طريقه ونهجه واشرق في صدره مصباح القبول ، واوقد فيه زيت المعرفة والوصول ، وكان من ضوء التوحيد على حصول ، قال ابن القيم رحمه الله في الاغاثة قال عليه السلام « لا تتخذوا قبوري عيداً » وقال « اللهم لا تجعل قبوري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد » وفي إتخاذها عيداً من المفاسد ما يغضب لاجله من في قلبه وقار لله وغيره على التوحيد ، ولكن \* ما جرح بميت إيلام \* منها الصلاة اليها والطواف بها ، واستلامها وتعفير الخدود على ترابها وعبادة اصحابها ، وسؤالهم النصر والرزق والعافية وقضاء الديون وتفريج الكربات التي كان عباد الاوثان يسألونها أو ثنائهم ، وكل من شم أدنى رائحة من العلم يعلم أن من أمم الامور سد الذريعة الى ذلك ، وانه عليه السلام أعلم بعاقبة ما نهى عنه وانه يؤول اليه ، وإذا لعن من اتخذ القبور مساجد يعبد الله فيها ، فكيف بملازمتها واعتياد قصدها وعبادتها ، ومن جمع بين سنة رسول الله عليه السلام في القبور ، وما أمر به وما نهى عنه وما عليه أصحابه ، وبين ما عليه أكثر الناس اليوم رأى أحدهما مضادا للآخر فنهى عن إتخاذها مساجد ، وهؤلاء يبنون عليها المساجد ، ونهى عن تسريحها وهؤلاء يوقفون الوقوف على إيقاد القناديل بل عليها ، ونهى عن أن تتخذ عيداً وهؤلاء يتخذونها أعياداً ، ونهى عن تشريفها وأمر بتسويتها كما في صحيح مسلم عن علي رضي الله عنه ، وهؤلاء يرفعونها ويجعلون عليها القباب ، ونهى عن تخصيص القبر والبناء عليه كما في صحيح مسلم عن جابر ، ونهى عن الكتابة عليها كما رواه الترمذي في صحيحه عن جابر ، ونهى أن يزداد عليها غير ترابها كما رواه أبو داود عن

جابر ، وهؤلاء يتخذون عليها الألواح ، ويكتبون عليها القرآن ، ويزيدون على ترابها بالجلص والآجر والاحجار ، وقد آل الامر بهؤلاء الضلال المشركين الى أن شرعوا للقبور حجا ووضعوا لها مناسك ، حتى صنف بعضهم في ذلك كتابا سماه مناسك حج المشاهد ،

ولا يخفى ان هذا مفارقة لدين الاسلام ودخول في دين عباد الاصنام ، فانظر إلى هذا التباين العظيم بين ما شرعه الرسول ﷺ لآلته ، وبين ما شرعه هؤلاء ، والنبي ﷺ أمر بزيارة القبور لأنها تذكر الآخرة ، وأمر الزائر أن يدعو لاهل القبور ، ونهاه أن يقول حجرا . فهذا الزيارة التي أذن رسول الله فيها لآلته وعلمهم إياها ، هل تجد فيها شيئا مما يعتمد عليه أهل الشرك والبدع ؟ أم تجد لها مضادة لما هم عليه من كل وجه ؟ وما أحسن ما قال الامام احمد (١) رحمه الله : لن يصلح آخر هذه الأمة الا ما أصلح أولها ، ولكن كلما ضعف تمسك الامم بعبود انبيائهم ، عوضوا عن ذلك بما أحدثوا من البدع والشرك ، ولقد جرد السلف الصالح التوحيد وحوا جانبهم ، حتى كان أحدهم اذا سلم على النبي ﷺ ثم أراد الدعاء جعل ظهره الى جدار القبر ثم دعا ، وقد نص على ذلك الائمة الاربعة أنه يستقبل القبلة للدعاء حتى لا يدعو عند القبر فان الدعاء عبادة

وبالجملة فان الميت قد انقطع عمله فهو محتاج الى من يدعو له ، ولهذا شرع في الصلاة عليه من الدعاء ما لم يشرع مثله للحى ومقصود الصلاة على الميت الاستغفار له والدعاء له وكذلك الزيارة مقصودها الدعاء للميت والاحسان

« ١ » هذه الكلمة مأثورة عن الامام مالك قال الظاهر أن الناسخ كتب « الامام احمد » سهوا منه . ويحتمل أنها مروية عن الامامين رحمهما الله تعالى

اليه وتذكير الآخرة فبدل أهل البدع والشرك قولاً غير الذي قيل لهم ( فبدلوا الدعاء له بدعائه نفسه والشفاعة له بالاستشفاع به ، والزيارة التي شرعت احساناً الى الميت والى اثرات بسؤال الميت والاقسام به على الله وتخصيص تلك البقعة بالدعاء الذي هو محض العبادة، وحضور القاب عندها وخشوعه أعظم منه في المساجد ثم ذكر حديث ذات انواط ، ثم قال فاذا كان اتخاذ الشجرة لتعليق الاسلحة والعكوف لها اتخاذاً الى الله وهم لا يعبدونها ولا يسألونها ، فما الظن بالعكوف حول القبر ودعائه والدعاء عنده والدعاء به ؟ وأي نسبة للفتنة بشجرة الى الفتنة بالقبر لو كان أهل الشرك والبدع يعلمون ؟

ومن له خبرة بما بعث الله به رسوله وبما عليه أهل الشرك والبدع اليوم في هذا الباب وغيره علم أن ما بين السلف وبينهم أبعد مما بين المشرق والمغرب . والامر والله أعظم مما ذكرنا ، وعمى الصحابة قبر دانيال بامر عمر رضي الله عنه ، ولما بلغه أن الناس ينتابون الشجرة التي بويج رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها أرسل إليها وقطعها ، قال عيسى بن يونس هو عندنا من حديث ابن عوف عن نافع فاذا كان هذا فعله في الشجرة التي ذكرها الله في القرآن ، وبايع تحتها الصحابة رضي الله عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فماذا حكمه فيما عداها ؟ وابلغ من ذلك أن رسول الله ﷺ هدم مسجد الضرار فقيه دليل على هدم المساجد التي هي أعظم فساداً منه كالمبنية على القبور وكذلك قبورها فتجب المبادرة الى هدم ما لعن رسول الله ﷺ فاعله ، والله يقيم لدينه من ينصره ويذب عنه ، وكان بدمشق كثير من هذه الانصاب فيسر الله سبحانه كسرها

على يد شيخ الاسلام، وحزب الله الموحدين ، وكان العامة يقولون للشيء منها إنه يقبل النذر ، أي يقبل العبادة من دون الله ، فان النذر عبادة يتقرب بها الناذر إلى المنذور، ولقد أنكر السلف التمسح بحجر المقام الذي أمر الله أن يتخذ منه مصلى ، قال قتادة في الآية: انما أمروا أن يصلوا عنده ولم يؤمروا بمسحه ، ولقد تكلفت هذه الامة شيئاً ما تكلفته الامم قبلها، ذكر لنا من رأى أثر أصابه فما زالت هذه تمسحه حتى اخلوق (?) وأعظم من الفتنة بهذه الانصاب فتنة أصحاب القبور وهي أصل فتنة عباد الاصنام كما ذكر الله في سورة نوح في قوله (وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا سواعا) الآية ذكر السلف في تفسيرها أن هؤلاء أسماء رجال صالحين في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامد فعبدهم ، "وتعظيم الصالحين انما هو باتباع مادعوا اليه دون اتخاذ قبورهم أعيادا واوثانا، فأعرضوا عن المشروع واشتغلوا بالبدع ،

ومن أضغى إلى كلامه وتفهمه أغناه عن البدع والآراء ومن بعد عنه فلا بد أن يتعوض بما لا ينفعه ، كما أن من عمر قلبه بحبة الله وخشيته والتوكل عليه أغناه عن محبة غيره وخشيته والتوكل عليه ، فالمعرض عن التوحيد مشرك شاء أم أبى ، والمعرض عن السنة مبتدع شاء أم أبى ، والمعرض عن محبة الله عبد الصور شاء أم أبى وهذه الامور المبتدعة عند القبور أنواع ابعدها عن الشرع أن يسأل الميت حاجته كما يفعله كثير وهؤلاء من جنس عباد الاصنام ولهذا يمثل لهم الشيطان في صورة

الميت كما يتمثل لعباد الاصنام، وكذلك السجود للقبر وتقبيله والتمسح به  
 ﴿النوع الثاني﴾ أن يسأل الله به وهذا يفعله كثير من المتأخرين  
 وهو بدعة إجماعاً

﴿النوع الثالث﴾ أن يظن أن الدعاء عنده مستجاب وأنه  
 أفضل من الدعاء في المسجد فيقصد القبر لذلك . فهذا أيضاً من المنكرات  
 إجماعاً وما علمت فيه نزاعاً بين أئمة الدين وإن كان كثير من المتأخرين  
 يفعله . وبالجملة فأكثر أهل الأرض مفتونون بعبادة الاصنام ولم يتخلص  
 منها إلا الخنفاء اتباع ملة ابراهيم . وعبادتها في الأرض من قبل نوح ،  
 وهياكلها ووقوفها وسدتها وحجابها والكتب المصنفة في عبادتها طبق  
 الأرض . قال إمام الخنفاء عليه السلام (واجنبي وبني أن تعبد الاصنام \* رب  
 إنهن أضللن كثيراً من الناس) وكفى في معرفتهم أنهم أكفراً أهل الأرض  
 بما صح عن النبي ﷺ أن بعث النار من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون  
 وقد قال تعالى (فأبى أكثر الناس إلا كفوراً) وقال تعالى (وإن قطع أكثر من  
 في الأرض يضلوا عن سبيل الله) ولو لم تكن الفتنة بعبادتهم الاصنام  
 عظيمة لما أقدم عبادها على بذل نفوسهم وأموالهم وأبنائهم دونها، يشاهدون  
 مصارع أخوانهم وما حل بهم ولا يزيدهم ذلك الاحبا وتعظيماً ، ويوصي  
 بعضهم بعضاً بالصبر عليها . انتهى كلام الشيخ رحمه الله ملخصاً

وقال الشيخ تقي الدين في (الرسالة السنية) لما ذكر حديث الخوارج  
 ومروقه من الدين وأمره ﷺ بقتلهم قال فإذا كان على عهد رسول الله ﷺ  
 وخلفائه من انتسب الى الاسلام والسنة ففي هذه الازمان قد مرق ايضاً

من الاسلام<sup>(١)</sup> وذلك باسباب منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) الآية وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه حرق الغالية من الرافضة وأمر باخايد خدّت عند باب كندة فقذفهم فيها . واتفق الصحابة على قتلهم لكن ابن عباس رضي عنه مذهب ان يقتلوا بالسيف بلا تحريق وهو قول أكثر العلماء . وقصصهم معروفة عند العلماء ، وكذلك الغلو في بعض المشايخ بل الغلو في علي بن أبي طالب بل الغلو في الشيخ ونحوه ، فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعا من الالهية مثل أن يقول يا سيدي فلان انصري أو أختني أو أرزقي أو اجرني أو أنا في حسبك ، ونحو هذه الاقوال فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب والا قتل . فان الله إنما ارسل الرسل وأنزل الكتب ليعبدوه وحده لا يجعلون معه إلها آخر .

والذين يدعون مع الله آلهة أخرى مثل المسيح والملائكة والاصنام لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق أو تنزل المطر أو تنبت النباتات وإنما كانوا يعبدونهم أو يعبدون قبورهم أو صورهم يقولون إنما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) فبعث الله رسوله ينهى أن يدعى أحد من دونه لا دعاء عبادة ولا دعاء استغاثة وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا \* أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) الآية قال طائفة من السلف : كان أقوام يدعون المسيح وعزيراً إلى أن قال :

(١) كذا في الاصل والكلام كما ترى قد سقط منه شيء والمراد منه مفهوم بالقرينة وهو أن المروق من الاسلام غير مستغرب في هذا الزمان بعد أن علم مروق أناس منه في خير القرون

وعباداة الله هي أصل الدين وهي التوحيد الذي بعث الله به الرسل وأُنزل به الكتب قال تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطغوت ) — وقال — وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ) وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحقق التوحيد ويعلم أمته حتى قال رجل ماشاء الله وشئت قال « أجعلتني لله ندا ؟ قل ماشاء الله وحده » ونهى عن الحلف بغير الله وقال « من حلف بغير الله فقد أشرك » وقال في مرض موته « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر ما فعلوا وقال « اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد » ولهذا اتفق أئمة الاسلام على أنه لا يشرع بناء المساجد على القبور ولا الصلاة عندها ، وذلك لأن من أكبر أسباب عبادة الاوثان تعظيم القبور ، ولهذا اتفق العلماء على أن من سلم على النبي ﷺ عند قبره فلا يشبه بيت المخلوق ببيت الخالق <sup>(١)</sup> كل هذا لتحقيق التوحيد الذي هو أصل الدين ورأسه الذي لا يقبل الله عملا الا به ، ويفقر لصاحبه ولا يغفر لمن تركه ، كما قال تعالى ( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما ) ولهذا كانت كلمة التوحيد أفضل الكلام ، وأعظم آية في القرآن آية الكرسي ( الله لا إله إلا هو الحي القيوم ) وقال ﷺ « من كان آخر كلامه من الدنيا لا آله إلا الله دخل الجنة » ولا إله الا الله الذي تأله القلوب عبادة واستعانة ورجاء وخشية واجلالا انتهى كلامه رحمه الله

فتأمل أول كلامه وآخره وتأمل كلامه فيمن دعائيا أو وليا مثل أن يقول ياسيدي اغثنى ونحوه انه يستتاب فإن تاب والا قتل - تجده صريحا في تكفير أهل

الشرك وقتلهم بعد الاستتابة واقامة الحجة عليهم ، وأن من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعا من الآلهية فقد اتخذها مع الله لان الآله هو المألوه الذي يألهه القلب أي يقصده بالعبادة والدعوة والخشية والاحلال والتعظيم وإن زعم انه لا يريد الا الشفاعة والتقرب عند الله ، لانه بين أن هذا مطلوب المشركون الاولين ، فاستدل على ذلك بالآيات الصريحة القطاعات والله أعلم

وقال رحمه الله في الكلام على قوله تعالى ((وما أهل لغير الله به)) ظاهره أن ما ذبح لغير الله سواء لفظ به أو لم يلفظ ، وتحريم هذا أظهر من تحريم ما ذبحه للحم وقال فيه : باسم المسيح ، ونحوه . كما أن ما ذبحناه متقرين به الى الله تعالى كان أزكى مما ذبحناه للحم وقتلنا عليه باسم الله فان عبادة الله بالصلاة والنسك له أعظم من الاستغاثة باسمه في فواح الأمور . والعبادة لغير الله أعظم كفرا من الاستغاثة بغير الله فلو ذبح لغير الله متقربا اليه لحرم ، وإن قال فيه باسم الله ، كما قد يفعله طائفة من منافقي هذه الامة . وإن كان هؤلاء لا تباح ذبيحتهم بحال لكن يجتمع في الذبيحة مانعان ، ومن هذا ما يفعل بمكة وغيرها من الذبح للجن انتهى كلام الشيخ رحمه الله

فتأمل رحمك الله هذا الكلام وتصريحه فيه بأن من ذبح لغير الله من هذه الامة فهو كافر مرتد لا تباح ذبيحته لانه يجتمع فيها مانعان ، الاول انها ذبيحة مرتد وذبيحة المرتد لا تباح بالاجماع الثاني انها ما أهل به لغير الله وقد حرم الله ذلك في قوله ( قل لا أجد فيما أوحى الى بحر ما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس ، أو فسقا أهل لغير الله به ) وتأمل قوله ومن هذا ما يفعل بمكة وغيرها من الذبح للجن والله أعلم



## فصل

قال ابن القيم في شرح المنازل في باب التوبة : واما الشرك فهو نوعان : أكبر واصغر ، فالأكبر لا يغفره الله الا بالتوبة : وهو أن يتخذ من دون الله ندا يحبه كما يحب الله وهو الشرك الذي تضمن تسوية آلهة المشركين برب العالمين . ولهذا قالوا آللهتهم في النار (تالله إن كنا لفي ضلال مبين \* إذ نسويكم برب العالمين) مع اقرارهم بأن الله وحده خالق كل شيء وربهم ومليكم ، وأن آللهتهم لا تخلق ولا ترزق ولا تحي ولا تميت وانما كانت هذه التسوية في المحبة والتعظيم والعبادة كما هو حال أكثر مشركي العالم ، بل كلهم يحبون معبوديهم ويعظمونها ويوالونها من دون الله . وكثير منهم بل أكثرهم يحبون آللهتهم اعظام من محبة الله ، ويستبشرون بذكركم أعظم من استبشارهم اذا ذكر الله وحده ، ويفضون لمنقص معبوديهم وآلهتهم من المشايخ أعظم مما يفيضون اذا انتقص أحد رب العالمين ، واذا انتهكت حرمة من حرمت آللهتهم ومعبوديهم غضبوا غضب اللئيم اذا حرد ، واذا انتهكت حرمت الله لم يفضوا لها ، بل اذا قام المنتهك لها باطعامهم شيئاً رضوا عنه ولم تنكر له قلوبهم . وقد شاهدنا هذا نحن وغيرنا منهم جهرة ، وترى أحدهم قد اتخذ ذكر الهه ومعبوده من دون الله على لسانه ، ان قام وإن قعد ، وإن عثر وإن مرض وإن استوحش ، فذكر إلهه ومعبوده من دون الله هو الغالب على قلبه ولسانه وهو لا ينكر ذلك وزعم انه باب حاجته الى الله وشفيعه عنده ووسيلته اليه ، وهكذا كان عباد الاصنام سواء ، وهذا القدر هو الذي قام بقلوبهم ، وتوارثه المشركون

بحسب اختلاف الهتهم، فأولئك كانت الهتهم من الحجر، وغيرهم اتخذها من البشر، قال تعالى حاكيا عن أسلاف هؤلاء المشركين (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى \* إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) ثم شهد عليهم بالكفر والكذب وأخبر أنه لا يهديهم فقال (إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار) فهذه حال من اتخذ من دون الله وليا، يزعم أنه يقربه إلى الله، وما أعز من تخلص من هذا بل ما أعز من لا يعادي من أنكرة، والذي قام بقلوب هؤلاء المشركين وسلفهم، أن الهتهم تشفع لهم عند الله، وهذا عين الشرك، وقد أنكر الله عليهم ذلك في كتابه وإبطاله، وأخبر أن الشفاعة كلها لله \* قال الله تعالى . ( قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض) وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير \* ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) فالشرك إنما يتخذ معبوده لما يحصل له به من النفع . والنفع لا يكون إلا ممن فيه حصة من هذه الأربع . أما مالك لما يريد عابده منه فإن لم يكن مالكا كان شريكا للمالك، فإن لم يكن شريكا له كان معينا له وظهيرا، فإن لم يكن معينا ولا ظهيرا كان شفيعا عنده . فنفي سبحانه المراتب الأربع نفيًا مطلقًا منتقلا من الأعلى إلى ما دونه فنفي الملك والشركة والمظاهرة والشفاعة التي يظنها المشرك، وأثبت شفاعة لا نصيب فيها لمشرك وهي الشفاعة بأذنه فكفى بهذه الآية نورا وبرها نوا ونبجة وتجريدا للتوحيد، وقطعا لأصول الشرك ومواده لمن عقلها

«\*» قد سقط من هذا المحل مقدار ثلاث صفحات أو أكثر لم نكتبها كما أثبتنا كثيرا من الكلام والجل التي سقطت من هذا النقل عن مدارج السالكين وأصلحنا كثيرا من التحريف

والقرآن مملوء من أمثال هذه الآية ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحتها وتضمنه له ويظنه في نوع وقوم قد خلوا من قبل ولم يعقبوا وارثا وهذا هو الذي يحول بين المرء وفهم القرآن. ولعمرك الله ان كان أولئك قد خلوا فقد ورثهم من هو مثلهم أو شر منهم أو دونهم ، وتناول القرآن لهم كتناوله لأولئك . ولكن الامر كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إنما تنقض عرى الاسلام عروة عروة اذا نشأ في الاسلام من لا يعرف الجاهلية ، وهذا لان من لم يعرف الشرك وما عابه القرآن وذمه وقع فيه وأقره ودعا اليه وصوبه وحسنه وهو لا يعرف أنه الذي كان عليه أهل الجاهلية أو نظيره أو شر منه أو دونه فينتقض بذلك عرى الاسلام ويعود المعروف منكرا او المنكر معروفا والسنة بدعة والبدعة سنة ، ويكفر الرجل بمحض الايمان وتجريده التوحيد ويبدع تجريد متابعة الرسول ومفارقة الاهواء والبدع ومن له بصيرة وقلب حي يرى ذلك عيانا والله المستعان<sup>(١)</sup> ومن أنواعه طلب الحوائج من المولى والاستغاثة بهم والتوجه اليهم وهذا أصل شرك العالم ، لان الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا فضلا من استغاث به وسأله قضاء حاجته أو سأله أن يشفع له الى الله فيها وهذا من جهله بالشافع والمشفوع له عنده. فان الله تعالى لا يشفع عنده أحد الا بأذنه ، والله لم يجعل سؤال غيره سببا لاذنه وانما السبب لاذنه كمال التوحيد فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الاذن، فهو بمنزلة من استعان في حاجة بما يمنع حصولها، وهذه حالة كل مشرك . والميت محتاج الى من يدعو له ويترحم عليه ويستغفر له كما أوصانا النبي ﷺ

(١) هذا آخر فصل من فصول مدارج السالكين وما بعده من أثناء فصل آخر

إذا زرنا قبور المسلمين أن نترحم عليهم ونسأل لهم العافية والمغفرة، فعكس هذا المشركون وزاروهم زيارة العبادق واستقضاء الخوايج والاستغاثة بهم، وجعلوا قبورهم أوثاناً تعبد وسموا قصدها حجاباً واتخذوا عندها الوقفة وحلق الرأس جُمُعوا بين الشرك بالمعبود وتغيير دينه ومعاداة أهل التوحيد ونسبتهم إلى تنقيص الاموات وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك، وأولياءه الموحدين له الذين لم يشركوا به شيئاً بدمهم وعيبيهم ومعاداتهم، وتنقصوا من أشركوهم به غاية التنقص إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا وإنهم أمروهم به وإنهم يوالونهم عليه، وهؤلاء أعداء الرسل والتوحيد في كل زمان ومكان

وما أكثر المستجيبين لهم، والله درّ خليله إبراهيم عليه السلام حيث قال (وأجنبني وبنّي أن نعبد الأصنام\* رب انهن أضللن كثيراً من الناس) وما نجا من شرك هذا الشرك الا كبر إلا من جرد توحيد الله وعادى المشركين في الله وتقرب بمقتهم إلى الله تعالى . انتهى كلامه رحمه الله تعالى فتأمل رحمك الله كلام هذا الامام وتصريحه بأن من دعا الموتي وتوجه اليهم واستغاث بهم ليشفعوا له عند الله فقد فعل الشرك الا كبر الذي بعث الله محمداً ﷺ بانكاره وتكفير من لم يتب منه وقتاله ومعاداته وأن هذا محد وقع في زمانه ، وأنهم غيروا دين الرسول ﷺ وعادوا أهل التوحيد الذين يأمرونهم باخلاص العبادة لله وحده لا شريك له ، وتأمل أيضاً قوله : وما أعز من تخلص من هذا بل ما أعز من لا يعادي من أنكره ، - يتبين لك الامر إن شاء الله ، ولكن تأمل أرشدك الله قوله : وما نجا من شرك هذا الشرك الا كبر إلا من عادى المشركين إلى آخره

يتبين لك أن الاسلام لا يستقيم إلا بمعاداة أهل هذا الشرك ، فإن لم يعادهم فهو منهم وإن لم يفعله والله أعلم

وقال رحمه الله في كتاب (زاد المعاد في هدي خير العباد) في الكلام على غزوة أهل الطائف وما فيها من الفقه قال : ومنها أنه لا يجوز إبقاء مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على هدمها وإبطالها يوماً واحداً فانها من شعائر الكفر والشرك وهي أعظم المنكرات فلا يجوز الاقرار عليها مع القدرة البتة ، وهكذا حكم المشاهد التي بنيت على القبور التي اتخذت أوثاناً وطواغيت تعبد من دون الله ، والاحجار التي تقصد لاجل التعظيم والتبرك والتقييل لا يجوز إبقاء شيء منها على وجه الارض مع القدرة على إزالته وكثير منها بمنزلة اللات وانعزى ومناة الثالثة الاخرى أو أعظم شركائها وعندها والله المستعان ، ولم يكن أحد من أرباب هذه الطواغيت يعتد أنها تخلف وترزق وتحى وتميت ، وإنما كانوا يفعلون عندها وبها ما يفعله اخوانهم من المشركين اليوم عند طواغيتهم فاتبع هؤلاء سنن من كان قبلهم وسلكوا سبيلهم حذو القذة بالقذة ، وأخذوا مأخذهم شبراً بشبر ، وذراعاً بذراع ، وغلب الشرك على أكثر النفوس لظهور الجبل وخفاء العلم ، وصار المعروف منكراً والمنكر معروفاً ، والسنة بدعة والبدعة سنة ، ونشأ في ذلك الصغير وهرم عليه الكبير ، وطمست الاعلام ، واشتدت غربة الاسلام ، وقل العلماء ، وغلبت السفهاء ، وتفاقم الامر ، واشتد البأس ، (وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس) ولكن لا تزال طائفة من الامة المحمدية قائمين ، ولاهل الشرك والبدع مجاهدين ، إلى أن يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين

وقال الشيخ تقي الدين لما سئل عن قتال التار مع تمسكهم بالشهادتين ولما  
 زعموا من اتباع أصل الاسلام : كل طائفة ممتعة من التزام شرائع الاسلام  
 الظاهرة المتواترة من مقاتلي هؤلاء القوم وغيرهم ، فانه يجب قتالهم حتى  
 يلتزموا شرائعهم وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين ما تزمين بعض شرائعه  
 كما قاتل أبو بكر والصحابه رضي الله عنهم ما دعي اذ كاة ، وعلى ذلك اتفق  
 العلماء بعدهم بعد سابقه مناظرة عمر لابي بكر رضي الله عنه فاتفق الصحابة  
 على القتال على حقوق الاسلام عملا بالكتاب والسنة وكذلك ثبت عن  
 النبي ﷺ من عشرة أوجه عن الخوارج والامر بقتالهم ، وأخبر أنهم شُر  
 الخلق والخلية مع قوله « تحقرون صلاتكم من صلاتهم ، وصيامكم مع صيامهم »  
 فعلم أن مجرد الاعتصام بالاسلام ، مع عدم التزام شرائعه المظام  
 ليس بمسقط للقتال ، فالقتال واجب حتى يكون الدين كله لله وحتى  
 لا تكون فتنة ، فتنى كان الدين لغير الله فالقتال واجب فأما طائفة  
 امتنعت عن الصلوات المفروضات ، أو الصيام ، أو الحج ، أو عن التزام  
 تحريم الدماء والاموال ، أو الخمر ، أو الزنا ، أو اليسر ، أو نكاح  
 ذوات المحارم ، أو عن التزام جهاد الكفار ، أو ضرب الجزية على أهل  
 الكتاب ، أو غير ذلك من التزام واجبات الدين ، أو تحريماته التي لا عذر  
 لاحد في جحودها ، أو تركها الذي يكفر الواحد بمجرد جحودها ، فإن الطائفة  
 الممتعة تقاتل عليها وإن كانت مقررة بها ، وهذا مما لا أعلم فيه خلافا بين  
 العلماء . وإنما اختلف الفقهاء في الطائفة الممتعة اذا أمرت — على ترك بعض  
 السنن كركعتي الفجر أو الاذان ، أو الإقامة عند من لا يقول بوجوبها  
 ونحو ذلك من الشعائر ، فهل تقاتل الطائفة الممتعة على تركها أم لا ؟

فأما الواجبات أو المحرمات المذكورة ونحوها فلا خلاف في القتال عليها ، وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة البغاة الخارجين على الإمام والخارجين عن طاعته كأهل الشام مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه فإن أولئك خارجون عن طاعة إمام معين أو خارجون عليه لازالة ولايته

وأما المذكورون فهم خارجون عن الاسلام بمنزلة مانعي الزكاة ، أو بمنزلة الخوارج الذين قاتلهم علي رضي الله عنه ، ولهذا افرقت سيرته رضي الله عنه في قتاله لاهل البصرة وأهل الشام ، وفي قتاله لاهل النهروان ، وإن كانت سيرته مع البصريين والشاميين سيرة الاخ مع أخيه ومع الخوارج بخلاف ذلك

وثبتت النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم بما استقر عليه اجماع الصحابة من قتال الصديق لماني الزكاة ، وقتال علي للخوارج . انتهى كلامه رحمه الله

فتأمل رحمك الله تصريح هذا الامام في هذه الفتوى بأن من امتنع من شريعة من شرائع الاسلام الظاهرة كالصلوات الخمس ، أو الزكاة أو الحج ، أو ترك المحرمات كالزنا ، أو تحريم الدماء والاموال وشرب الخمر أو المسكرات ، أو غير ذلك أنه يجب قتال الطائفة الممتنعة عن ذلك حتى يكون الدين كله لله ، ويلتزموا شرائع الاسلام ، وإن كانوا مع ذلك فاطبقين بالشهادتين ملتزمين شرائع الاسلام ، وأن ذلك مما اتفق عليه الفقهاء من سائر الطوائف من الصحابة فمن بعدهم ، وأن ذلك عمل بالكتاب والسنة ، فتبين لك أن مجرد الاعتصام بالاسلام مع عدم التزام شرائعه

ليس بمسقط للقتال ، وأنهم يقاتلون قتال كفر وخروج عن الاسلام كما صرح به في آخر الفتوى بقوله : وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة مانعي الزكاة والله أعلم

وقال في الاقناع من كتب الخنابلة التي يعتمد عليها عندهم في الفتوى : وأجمعوا على وجوب قتل المرتد ، فمن أشرك بالله فقد كفر بعد اسلامه كقوله تعالى ( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) أو جحد ربوبيته أو وحدانيته كفر لان جاحد ذلك مشرك بالله تعالى إلى أن قال : قال الشيخ أو كان مبغضاً لرسوله ، أو ماجأ به اتفاقاً ، أو جعل بينه وبين الله وسائل يدعوهم ، ويتوكل عليهم ، ويسألهم كفر إجماعاً لان ذلك كفعل عابدي الاصنام قائلين ( مانعهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى )

## فصل

وأما كلام الحنفية فقال في كتاب تبين المحارم المذكورة في القرآن باب الكفر وهو (١) وجحد الحق وانكاره وهو أول ما ذكر في القرآن العظيم من المعاصي قال تعالى ( إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ) الآية وهو أكبر الكبائر على الاطلاق فلا كبيرة فوق الكفر إلى أن قال واعلم أن ما يلزم به الكفر أنواع فنوع يتعلق بالله سبحانه ، ونوع يتعلق بالقرآن وسائر الكتب المنزلة ، ونوع يتعلق بنبينا صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والملائكة والعلماء ، ونوع يتعلق بالاحكام فأما ما يتعلق به سبحانه اذا وصف الله سبحانه بما لا يليق به بأن شبه الله سبحانه بشيء من المخلوقات أو نفى صفاته ، أو قال بالحلول أو



الاتحاد أو معه قديم غيره ، أو معه مدبر مستقل غيره ، أو اعتقد أنه سبحانه جسم أو محدث ، أو غير حي ، أو اعتقد أنه لا يعلم الجزئيات ، أو سخر بلسم من أسمائه ، أو أمر من أوامره ، أو وعده ووعديه ، أو أنكرهما أو سجد لغير الله تعالى ، أو سب الله سبحانه ، أو ادعى أن له ولداً أو صاحبة ، أو أنه متولد من شيء كائن عنه ، أو أشرك بعبادته شيئاً من خلقه ، أو افترى على الله سبحانه وتعالى الكذب بادعائه الإلهية والرسالة إلى أن قال : وما أشبه ذلك مما لا يليق به سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً يكفر بهذه الوجوه لاجل سوء فعله عمداً أو هزلاً ويقتل إن أصر على ذلك ، فإن تاب تاب الله عليه وسلم من القتل انتهى كلامه بحروفه

وقال الشيخ قاسم في شرح الدر : النذر الذي يقع من أكثر العوام بأن يأتي إلى قبر بعض الصلحاء قائلاً ياسيدي فلان إن رد غائب أو عوفي مريض أو قضيت حاجتي فلك من الذهب أو الطعام أو الشمع كذا باطل اجماعاً لوجوه ، منها أن النذر للمخلوق لا يجوز . ومنها أن ذلك كفر إلى أن قال : قد ابتلي الناس بذلك لاسيما في مولد أحمد البدوي . انتهى فصرح بأن هذا النذر كفر يكفر به المسلم انتهى والله أعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

قد كتب ههنا في الاصل المخطوط الذي جاءنا من نجد ما نصه : —  
قد وقع تحرير مجموع هذه الرسائل العظيمة المفيدة في يوم الاربعاء ثاني محرم سنة الف وثلاثمائة وأربعة وثلاثين بقلم مالكها الفقير الى الله عز شأنه عبد العزيز بن صالح بن مرشد غفر الله له ولوالديه ولأرحامه ولشايخه والمسلمين آمين ورحم الله عبداً قال آمين

## الرسالة السادسة والسبعون\*

للشيخ الامام ، والخبر الهام ، قدوة الانام ، الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ  
الامام العلامة عبد الرحمن بن حسن بن شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله  
في الرد على عبد اللطيف الصحاف نزيل البحرين أملاه وهو في عزوة مسيمير قال :

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور  
أفئسنا ، وسيات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي  
له . واشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده  
ورسوله ، أرسله بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بأذنه وسراً جليلاً  
أما بعد فإن بعض الاخوان ناولني كراسة أسأها عبد اللطيف بن  
عبد المحسن الصحاف فيها تعرض لعباب الموحدين ، وذم لسانهم عليه من  
الملة والدين ، وقبح لبعض شيوخه المارقين ، وانهم من جلة العلماء العاملين ،  
الذين لهم لسان صدق في الآخرين ، وفيها غير ذلك مما هو مستبين  
للوافقين عليها والناظرين

وقد طلب مني من ناولنيها ان أكتب شيئاً في بيان ما تضمنته من  
الاباطيل ، مع الاختصار وترك البسط والتطويل ، إلا لاراد حجة أو كشف  
دليل . فأسأل الله الاعانة على ذلك ، والهداية الى ما هنالك

فأما المقدمة التي قدمها الصحاف امام مقصوده ، وجعلها طالعة نثره  
وعقوده ، ففيها من الدلالة على جهله وقصوره ، ما يعرف بأول نظر في جمه  
ومسطوره ، من ذلك انه يصف بالعلم من ليس من أهله ، ويكذب على المصوم

(\*) جاءت هذه الرسالة منفردة فالحقناها بالمجموع وجعلناها خاتمة له

في عزوه ونقله . يحتاج في فضل العلم بالضعيف الموضوع ، جُهلُه بماصح من المرسل والمرفوع ، ليست له ملكة في نقد الثابت من المصنوع . يتأول كل حاذق فقيه ، عند سماع خلطه وما يديه ، حديث عبدالله بن عمرو في قبض العلم ، ورياسة الغمر . وكلامه من أظهر الأدلة على ماقلناه ، عند كل من وقف عليه من أهل الفقه عن الله ، فلذلك اكتفينا بالإشارة ، عن بسط القول والعبارة

فأما قوله في المقدمة التي مدح بها أشياخه المذكورين في رسالته :  
« علماء أمتي كانبيا بني اسرائيل »

وقوله : نظرك الى وجه العالم خير لك من ألف فرس تصدق بها في سبيل الله . وسلامك على العالم خير لك من عبادة ألف سنة  
كذلك قوله : إن العالم أو المتعلم اذا مر على قرية فإن الله يرفع العذاب عن مقبرة تلك القرية أربعين صباحا . وقوله : ( ان الله يغفر للعالم أربعين ذنبا قبل ان يغفر للجاهل )

فهذه الآثار ونحوها ليست بشيء عند أهل العلم بالحديث ولا يحتاج بها ويعمل عليها من له أدنى تمييز وممارسة ، وانما يلتفت اليها ويحكيها أهل الجاهالة والسفاهة من القصاصين والكذابين

وأما أهل العلم والدين فبمجرد النظر اليها والوقوف عليها يعرفون أنها من الاخبار الموضوعة المكذوبة التي لا تروج الا على سفهاء الاحلام ، وأشباه الانعام . وقد ورد في فضل العلم والعلماء من الآيات القرآنية ، والاحاديث النبوية ، ما ينيف على مائة وخمسين دليلا كما قرره صاحب مفتاح دار السعادة ، وقد مر ﷺ في رهط من أصحابه وهم سادات

العلماء والمتعلمين على قبرين يعذبان فشق جريدة ووضعها عليهما وقال  
«لعله ان يخفف عنهما ما لم ييبسا» ولم يقل لمروزي ومرور أصحابي عليهما  
يخفف عنهما كما زعمه هذا الجاهل ، وكأي من قرية عذبت وأناها أمر الله  
بفتة ، وأنبياءهم وعلماءهم قبل ذلك يدعونهم وهم ينظرون الى وجوههم  
ويخاطبونهم ويسمعون كلامهم ، فما أغنى عنهم ذلك إذ لم يؤمنوا بآيات الله  
وأصحابهم من العذاب ما أصابهم ، وكان الاولى بهذا الرجل أن لا يخوض  
فيما لا يدريه ، وان يعطي القوس باريه (شعر)

لا يعرف الشوق الا من يكابده ولا الصباية الا من يعاندها  
وأما قوله ان في الحديث «أصحابي كالنجوم»<sup>(١)</sup> بايهم اقتديتم اهتديتم ،  
فهذا الحديث لم يثبتته الحفاظ من أهل العلم بل ذكروا انه موضوع .  
قال ابن عبد البر امام المغرب في وقته ، وحامل لواء المالكية في زمانه  
حدثنا محمد بن ابراهيم بن سعد أن أبا عبد الله بن مفرج حدثه قال حدثنا  
محمد بن أيوب المصوت قال قال لنا البزار : وأما ما يروي عن النبي ﷺ  
«أصحابي كالنجوم» فهذا الكلام لا يصح عن النبي ﷺ

وقال بن قيم الجوزية بعد أن ذكر طرق هذا الحديث لا يثبت  
شيء منه ثم قال «معناه : إن الاخذ بعمومه يقتضي أن الاهتداء يحصل  
بلاقتداء بكل صحابي ولو تخالفت أقوالهم ، وتباينت آراؤهم وأن الشخص  
مخير بين الاخذ بالقول وضده فيخير في مسألة الجدة والاخوة بين  
مذهب أبي بكر ومن خالفه ، وفي مسألة جعل الطلاق الثلاث واحدة  
بين رأي عمر ، وغيره ، وفي مسألة المتوفى عنها زوجها بين الاعتداد بالوضع

(١) وذكر بلفظ «أهل بيتي كالنجوم» الخ وهو من نسخة نبيط الكذاب

وتربص اقصى الاجلين ، وفي مسألة استرقاق المرتدات بين مذهب أبي بكر وعمر ، ويخير في بيع أمهات الاولاد بين مذهب من يقول بجوازه كعلي ، ومن يقول بمنعه كعمر ومن وافقه . وبالجملة فاطلاق هذا يوجب أن الاهتداء يحصل بأحد الضدين ، ولا نعلم قائلًا به من أهل العلم والايان ، والحق واحد في نفسه لا يتعدد ، وقد قال تعالى ( فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا ) والخطاب عام لجميع الامة الصحابة وغيرهم وهي نص في أن الاهتداء لا يحصل مع النزاع والاختلاف الا بالرد الى الله والرسول لا بالاقتداء بأحد من الخلق كائنا من كان ، وأما مع عدم النص المخالف فالاعتداء بمن هدى الله من النبيين هو الواجب كما قال تعالى ( اولئك الذين هدى الله فبهم اهتد )

واما ثناء الصحاف على مشايخه الستة الذين سماهم وادعى أنهم من أهل العلم والفضل وقدمهم على من سواهم . فيقال له هذه الدعوى وهذا الثناء هو بحسب ما عندك وما ظهرك . ومن تجاوزت به النفقة والجهالة الى أن يجعل عباد الله الموحدين من أهل الضلالة الذين يكتفرون أهل لا اله الا الله ، ويجعل عبادة الاولياء والصالحين الذين يفزعون اليهم بالدعوة من دون رب العالمين هم اهل ( لا اله الا الله ) كيف يعرف العلم والايان ؟ أو يرجع اليه في تحقيق هذا الشأن ؟ شعرا

ما أنت بالحكيم الترضي حكومته ولا الاصيل ولا ذى الرأي والجدل وشهادة من لا يعرف العلم أو النحو أو الهندسة أو الطب مثلا لشخص بانه عالم أو نحوي أو مهندس أو طبيب شهادة زور ، وقول بلا علم : وفي المثل :

لا يعرف الفضل إلا ذوهه ولو عرف هذا الرجل الفضل وأهله، والعلم ومجده .  
 لا حرج من هذا الهذيان . وقد نقل لنا عن بعض هؤلاء الستة الذين سماهم  
 واختارهم ما يقتضي أن صح أن يحكم على صاحبه بأنه من المعطلة الضالين  
 ويقال أيضاً هذه الدعوى قد ادعاها كل أحد لشيخه ومتبوعه فادعها الجهمية  
 والقدرية والخوارج والمعتزلة والروافض والنصيرية ونحوهم من كل مبتدع ضال  
 فكل أحد يدعي أن شيخه وإمامه أولى بالعلم والايان من خصومه، والدعوى  
 المجردة لسنا منها في شيء . وقد قال تعالى ( وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان  
 هوداً أو نصارى ، تلك أمانيهم ، قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين \* بلى من  
 اسلم وجهه لله وهو محسن فله اجره عند ربّه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون )  
 فاسلام الوجه لله هو عبادته ، والكفر بعبادة من سواه ، وهذا مني شهادة ان  
 اله الا الله . وهذه الكلمة تتضمن العلم والعمل مع القول فلا يكتفى ببعض  
 ذلك بل لابد من العلم والعمل والشهادة ، وأما الاحسان فهو أن تعبد الله  
 بما شرع ، لا بالاهواء والبدع ، وهذا هو حقيقة شهادة أن محمداً رسول الله ، فانها  
 تقتضي وتتضمن وجوب متابعتها ، ونحریم معصيته ، وأن السير الى الله من  
 طريقه ومحجته ، هذا هو حقيقة اتباع الرسول والشهادة له بالرسالة والدين  
 كله يدخل في هذه الجملة الشريفة ، وبسط الكلام عليها يستدعي اسفاراً ،  
 والسؤال الذي أجاب عنه هذا الرجل في رسالته ، يلزم المفتي ويجب عليه  
 التفصيل في جوابه ولا يجوز له اطلاق القول ، لان الحكم يختلف باختلاف  
 الحال ، واطلاق القول بتكفير كل صالح من صلحاء الامة من غير تعيين  
 يدخل فيه كل موصوف بهذه الصفة من حين مبته صلوات الله عليه الى يوم الدين .  
 وما أظن هذا يقع من عاقل يتصور ما يقول مسلماً ، كان أو كافراً ، سنياً كان

او بدعيا، لان الكافر لا يرى الحكم والاسلام اذ هي أحكام شرعية لا يقول بها الا أهل الشريعة، وأما المسلم فلا يتصور أن يكفر صلحاء أهل ملته ودينه، وكذلك السني والبدعي كل منهما يدعي موالاته صلحاء الامة ويرى انهم هم اسلافه وأئمنه، وكل طائفة تدعي موالاته الصلحاء والبراة من الفساق ونحوهم وأما ان كان قصد السائل من يكفر معيناً من هذه الامة فعليه أن يعبر بغير هذه العبارة الموهمة ، والمحيب عليه ان يستفصل لان ترك الاستفصال فيه إيهام، ولا شك أن تكفير بعض صلحاء الامة ممكن الوقوع . بل قد وقع من الخوارج وغيرهم من أهل البدع فيقال حينئذ : ان كان المكفر لبعض صلحاء الامة متأولاً بخطئنا وهو ممن يسوغ له التأويل فهذا وامثاله ممن رفع عنه الحرج والتأنيب لاجتهاده ، وبذل وسعه كما في قصة حاطب بن أبي بلتعة فان عمر رضي الله عنه وصفه بالنفاق واستأذن رسول الله ﷺ في قتله فقال له رسول الله ﷺ « وما يدريك أن الله اطعم على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » ومع ذلك فلم يعنف عمر على قوله لحاطب انه قد نافق ، وقد قال الله تعالى ( ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ) وقد ثبت أن الرب تبارك وتعالى قال بعد نزول هذه الآية وقراءة المؤمنين لها « قد فعلت »

وأما إن كان المكفر لاحد من هذه الامة يستند في تكفيره له الى نص وبرهان من كتاب الله وسنة نبيه وقد رأى كفراً بواحاً كالشرك بالله وعبادة ما سواه والاستهزاء به تعالى أو بآياته أو رسله أو تكذيبهم أو كراهة ما أنزل الله من الهدى ودين الحق، أو جحد صفات الله تعالى ونعوت جلاله ونحو ذلك ، فالـمـكـفـر بهذا وامثاله مصيب مأجر رمطيم لله ورسوله،

قال الله تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة ) فمن لم يكن من أهل عبادة الله تعالى وإثبات صفات كماله ونعوت جلاله ، ومناجاة جاءت به رسله ، مجتنباً لكل طاغوت يدعو إلى خلاف ما جاءت به الرسل فهو ممن حقت عليه الضلالة وليس ممن هدى الله للإيمان به ، وبما جاءت به الرسل عنه . والتكفير بترك هذه الأصول وعدم الإيمان بها من أعظم دعائم الدين يعرفه كل من كانت له نهمة في معرفة دين الاسلام . وغالب ما في القرآن إنما هو في إثبات ربوبيته تعالى وصفات كماله ، ونعوت جلاله ، ووجوب عبادته وحده لا شريك له ، وما أعد لأوليائه الذين أجابوا رسله في الدار الآخرة ، وما أعد لاعدائه الذين كفروا به وبرسله واتخذوا من دونه الآلهة والارباب . وهذا بين محمد الله \*

وقد يصدر التكفير لصالحاء الأمة من أعداء الله ورسوله أهل الاشراك به والحاد في أسمائه ، فهؤلاء يكفرون المؤمنين بمحض الإيمان وتجريد التوحيد ، ويعيبون أهل الاسلام ويذمونهم على اخلاص الدين وتجريد المتابعة لرسول الله ﷺ ، بل قد يقاتلونهم على ذلك ويستحلون دماءهم وأموالهم ، كما قال تعالى ( ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق )

فمن كفر المسلمين أهل التوحيد أو فتنهم بالقتال أو التعذيب فهو من شر أصناف الكفار ، ومن الذين بدلوا نعمة الله كفراً ، وأحلوا قومهم دار البوار \* جهنم يصلونها وبئس القرار وفي الحديث « من قال لا خيه ياكافر فقد باء بها أحدهما » وأما من أطلق لسانه بالتكفير لمجرد عداوة



او هوى او مخالفة في المذهب كما يقع لكثير من الجاهل فهذا من الخطأ  
البين . والتجاسر على التكفير او انتفسيق والتضليل لا يسوغ الا لمن رأى  
كفرا بواحا عنده فيه من الله برهان ، والمخالفة في المسائل الاجتهادية التي  
قد يخفى الحكم فيها على كثير من الناس لا تقتضي كفراً ولا فسقا ، وقد  
يكون الحكم فيها قطعياً جلياً عند بعض الناس وعند آخرين يكون الحكم  
فيها مشتبهاً خفياً والله لا يكلف نفساً إلا وسعها

والواجب على كل أحد أن يتقي الله ما استطاع . وما يظهر لخواص  
الناس من الفهم والعلوم لا يجب <sup>(١)</sup> على من خفيت عليه عند المعجز عن معرفتها ،  
والتقليد ليس بواجب بل غايته أن يسوغ عند الحاجة ، وقد قرر بعض  
مشايخ الاسلام أن الشرائع لا تلزم الا بعد البلوغ وقيام الحجة ولا  
يجل لاحد أن يكفر أو يفسق بمجرد المخالفة للرأي والمذهب

وبقي قسم خامس وهم الذين يكفرون بما دون الشرك من الذنوب كالسرقة  
والزنا وشرب الخمر وهؤلاء هم الخوارج ، وهم عند أهل السنة ضلال مبتدعة  
قاتلهم أصحاب رسول الله ﷺ لان الحديث قد صح بالامر بقتالهم  
والترغيب فيه ، وفيه انهم « يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم » وقد غلط  
كثير من المشركون في هذه الاعصار وظنوا أن من كفر من تلفظ بالشهادتين  
فهو من الخوارج وليس كذلك . بل التلفظ بالشهادتين لا يكون مانعاً من  
التكفير إلا لمن عرف معناها وعمل بمقتضاها واخلص العبادة لله ولم

(١) قوله لا يجب - يعني اتباعه والاخذ به - ولعله قد سقط من الناسخ أحد  
اللفظين أو ما هو معناها . وقوله : خفيت عليه الخ يعني العلوم والفهم التي ظهرت  
لغيره وهذه المسألة من حقائق العلم وكذا ما بعدها من حكم التقليد فينبغي ان تحفظ ولا تنسى

يشرك به سواء ، فهذا تنفعه الشهادتان ، وأما من قالهما ولم يحصل منه انقياد لمقتضاهما بل اشرك بالله واتخذ الوسائط والشفعاء من دون الله وطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله ، وقرب لهم انقرايين ، وفعل لهم ما يفعله أهل الجاهلية من المشركين . فهذا لا تنفعه الشهادتان بل هو كاذب في شهادته كما قال تعالى ( اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله - والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون ) بمعنى شهادة أن لا اله الا الله هو عبادة الله وترك عبادة ما سواه ، فمن استكبر عن عبادته ولم يعبده فليس ممن يشهد أن لا اله الا الله ، ومن عبده وعبد معه غيره فليس هو ممن يشهد أن لا اله الا الله

وأما قول السائل في سؤاله : ويعتقد أن أهل (القسام) كلهم كفار معطلون كاليهود والنصارى ، ومن لم يكفرهم فهو كافر ، واذا لقيه أحد من المسلمين وسلم عليه قال عليكم . الى آخر ما قال

فاعلم أن أهل (القسام) يخفى حالهم علينا ولا ندرى ما هم عليه من الدين وفيما تقدم من التفصيل كفاية . فالكفر لهم لا يخرج عن الاقسام المتقدمة والصحاف قد خلط ههنا وأطال الهذيان وزعم أن من كفرهم بكفر ولا يصلى خلفه ، وقد عرفت أن المسئلة فيها تفصيل كما قدمناه وبه يعرف حكم الصلاة خلفه وانها لا تصح خلف من اشرك بالله أو جحد أممائه وصفاته لكفره ، وأهم شروط الصلاة والامامة هو الاسلام معرفته والعمل به ، ومن كفر المشركين ومقتهم وأخلص دينه لله فلم يعبد سواه فهو أفضل الائمة وأحقهم بالامامة لان التكفير بالشرك والتعطيل هو أهم ما يجب من الكفر بالطاغوت

وأما من كفر من ليس من أهل الكفر لكنه تناول يسوع تأويله فهو أيضا من الائمة المرضيين اذا تمت له شروط الامامة وخطؤه مغفور له بنص الحديث

وأما من يكفر لهوى أو عصبية أو لخالفه في المذهب او لانه يرى رأي الخوارج فهو فاسق لا يصلى خلفه اذا أمكنت الصلاة مع غيره الا ان كان ذا سلطان تخشى سطوته فيصلى خلفه كما يصلى خلف أئمة الظلم والجور اذا عرفت هذا فاعلم أن الصحاف ذكر في جوابه مالا يتعلق بالسؤال كسبته وعيبه من يعيب مشايخه الذين ذكرهم ورضى عنهم كابن كمال وعبد الله البصري وحسين الدوسري وغيرهم ممن ذكر، وحكمه على من عابهم انه من الجهال المبتدعة أكلة الحرام الذين لاهم لهم في الدين، وانهم ممن قال فيهم صاحب الزبد

وعالم بعلمه لم يعملن معذب من قبل عباد الوثن وأن همهم في جمع الدرهم والدينار ، يعملون في تحصيلها انواع الحيل بالليل والنهار ، فهذا الكلام مجرد دعوى ومسبة ينزه العاقل نفسه عن مثلها ، وبكفي في ردّها منعمها وتكذيبها ، ويمكن خصم الصحاف أن يقابلها ويعارضها بما هو محق فيه ، كقوله بل أنتم أهل الجهل بما بعث الله به رسله وأنزل به كتبه ، لم تعرفوه بما وصف به نفسه ، وبما وصفته به رسله من صفات الكمال ، ونعوت الجلال ، ولكنكم أخذتم العقيدة في ذلك عن افراخ الفلاسفة واليونان ، الذين هم من أعظم الخلق مناقضة لما نطق به القرآن وما وصف به الرب نفسه في كتابه العزيز . وكذلك أنتم في باب معرفة حق الله وتوحيده من اضل الناس واجهلهم ، تجمعلون عبادة غير الله

ودعاه والاستغاث والاستعاذة به والذبح والنذر (له) والحب مع الله<sup>(١)</sup> توسلاً بالصالحين وتشفعاً بهم . وقد صرح بهذا اشياع هذا الصحاف واشياعه وكتبوا به الينا والى شيخنا رحمه الله تعالى ، وعندهم ان الانسان لا يكفر ولا يكون مشركاً الا اذا اعتقد التأثير له من دون الله ، ولم يفقهوا ان الله حكى عن المشركين في غير موضع من كسايه انهم يعترفون له بأنه هو المختص بالايجاد والتأثير والتدبير ، وان غيره لا يستقل بشيء من ذلك ولا يشاركه فيه ، وحكى عن المشركين انهم ما قصدوا بعبادة من سواه الا القربان والشفاعة كما ذكر ذلك في غير موضع من كتبه

قال تعالى ( قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر ؟ فسيقولون الله ) وقال ( قل لمن الارض ومن فيها إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله قل أفلا تذكرون \* قل من رب السموات السبع ورب

(١) يعني والحب الذي هو من جنس حب الله ، والمؤمن لا يحب مع الله أحداً من جنس حبه أي التعظيم المبني على اعتقاد السلطان الغيبي ، وهو المذكور في قوله تعالى ( ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ) ومعلوم ان الحب أنواع كحب الوالدين والاولاد والاقربين والازواج والمعلمين والعلماء العاملين وأمرء العدل والصالحين والشجعان والمحسنين والحسان الوجوه . وكل نوع منها يخالف الآخر وأما حب الله تعالى فهو جنس آخر أعلى من جميع هذه الانواع لان مناطه منتهى الكمال المطلق والاحسان الاكل والعبودية الخالصة المبنية على الايمان بالسلطان الغيبي الذي سخر الاسباب وقيد تصرف خلقه بها وهو الصمد الذي يقصد ويلجأ ويتوجه اليه وحده فما يعجز عنه عباده المقيدون بالاسباب فمن توجه الى غيره في ذلك ولجأ اليه أو استغاثه واستعان به أو توكل عليه أو جعل له نائياً معه أو عنده في قضاء حاجاته من هذا الجنس فقد عبده ، ومن أحب غيره لرجائه فيه أو خوفاً منه فيما وراء الاسباب العامة فقد اتخذ نداً وشريكاً له وكان حبه له من جنس حبه وهو شرك لا يتفق مع دين الاسلام . وان ساء أصحابه توسلاً وتشفعاً وأنكروا تسميته شركاً

العرش العظيم؟ سيقولون لله قل أفلا تتقون \* قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون؟ \* سيقولون لله قل فأنى تسحرون) ومثل هذا كثير في القرآن يخبر فيه تعالى أن المشركين يعترفون بأن الله هو المتفرد بالابحاد والتأثير والتدبير . وقال تعالى في صفة شرك المشركين وبيان قصدهم ( ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم . ويقولون هؤلاء شفعا عند الله ) وقال ( والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا الى الله زافى ) وقال ( فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة ؟ بل ضلوا عنهم . وذلك إفكهم وما كانوا يفترون ) فأبينم علينا هذا كله وقتلتم هذا دين الوهابية ونعم هو ديننا بحمد الله . ورضي الله عن الشافعي إذ يقول

ياراكبها قف بالمحصب من منى      واهتف بقاعد خيفها والناهض  
إن كان رفضاً حب آل محمد      فليشهد الثقلان أني رافضي

## فصل

قال الصحاف: وانهم اذا سمعوا من يذكر الله جها بأنواع الاذكار، ويصلي على الرسول جها خصوصاً على المنار، كما يفعله سائر أهل الامصار، انكروا ذلك ونفروا عنه وفروا

فيقال أ. ا ذكر الله جها بأنواع الاذكار فلا نعلم أحداً من المسلمين بحمد الله تعالى ينكره أو ينفّر عنه ، وإطلاق هذه العبارة من الكذب البين والبهت الظاهر الذي لا يمتري فيه من عرف حال من يشير اليهم بهذا الرجل . وليس هذا ابمعيب من جرأته وظلمه . وقد قال تعالى ( انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون )

نعم قد أنكروا ما يفعله كثير من جهلة أهل الطرائق المبتدعة من الاجتماعات على السماع الشيطاني، وقيامهم بين يدي المذشد يملون ويرقصون، وبعضهم يذكر الله بمجرد الاسم الظاهر أو المضمحل ويزعم أن هذا هو ذكر الخواص أهل المعرفة والتحقيق، فمؤلاء مبتدعة ضلال وما فعلوه ليس بذكر شرعي، بل هو دين مبتدع غير مرضي، قال الله تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) وقال تعالى (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) وفي الحديث «ان أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ»، وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة» وكل عالم يعرف أن هذا السماع الشيطاني مبتدع لم يحدث إلا بعد القرون المفضلة، وقد أنكره عامة أئمة الاسلام وأشدهم في ذلك اتباع الامام مالك بن أنس الذي ينتسب هذا الرجل إلى مذهبه، وكفى به جهلا وضلالا أن يعيب ما عليه قدماء أئمة وفضلاؤهم، ونصوصهم موجودة بأيدينا في إنكار هذا السماع الشيطاني، وتضليل فاعله وتفسيقه. وقد صنف ابن قيم الجوزية في هذا الذكر المبتدع كتابا مستقلا قرر فيه مذاهب الاثمة في حكم هذا السماع، وانه محرم لا يجوز، وإن كان قصد هذا المترض خصوص رفع الصوت بالصلاة على الرسول ﷺ بعد الاذان كما يفعله أهل الامصار، فقد صدق في حكاية إنكار هذا منهم والنهي عنه، وهم لا ينازعون في مشروعية الصلاة على الرسول ﷺ سرا وجهرا، بل يستحبونها ويوجبونها في الصلاة، ويزعمون انها من جملة الاركان فيها، لكنهم يرون أن ما يفعله أهل الامصار على المنائر بعد الاذان مبتدع محدث في القرن الخامس والسادس، وسبب

أحداثة رؤيا وآها بعض ملوك مصر على ما ذكره بعض المؤرخين ، وقد  
انكره بعض الائمة وقالوا هو بدعة لم يفعله ﷺ مع التمكن من فعله ،  
ولم يفعله أحد من ائمة الهدى بعده ، ولا غيرهم من اهل القرون المفضلة ،  
وقد أمرنا بالاتباع ، ونهينا عن الابتداع .

قال ابن مسعود : اتبعوا ولا تبتدعوا ، ومن كان منكم مستنفا فليعمله  
بأصحاب محمد ، ابر هذه الامة قلوبا ، واعمقها علما ، واقبلها تكلفا ، قوم اختارهم  
الله لصحبة نبيه ، والقيام بدينه ، فاعرفوا لهم حقهم ، وتمسكوا بما  
استطعتم من اخلافهم .. أو كما قال . وقد تقدم من الآيات والاحاديث ما  
يدل لقوله ويشهد له . وكتب قدماء أهل المذاهب الاربعة وجمهور  
متأخريهم ليس فيها استحباب هذا ولا الامر به ، بل فيها ما يدل على  
منعه ، وان الواجب هو ما شرعه الله ورسوله . قالوا : واما الصلاة والسلام  
عليه سرا بعد الاذان وسؤال الله له الوسيلة والفضيلة فهذا مشروع قد  
ورد به الخبر ، وصح به الاثر ، وليس مع من خالفهم من الادلة ما يجب  
المصير اليه ، وانما يعيب على من منع البدع واختار السنن أهل الجهالة  
والسفاهة ( الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا أو لثك في ضلال بعيد )  
ثم ان هذا المفترى الصحاف أطلق لسانه بالسب واطال في ذلك ( وسيعلم  
الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ) وقد قيل في المثل : وقال المي أنا ذاهب  
إلى المغرب فقالت الحماة وأنا معك .

وقد ذكر في جوابه من الحشو والكلام الذي لا يقتضيه المقام ما  
يدل على قصوره وعجزه وعدم ممارسته لصناعة العلم ، كما ذكر قضيته مع  
راشد بن عيسى في مسألة الهبة واختلافهما في لزومها ، ومسألة العقد على

القيمة فليست ابدى بذلك ما خفي من جهله ، ورب كلمة تقول دعني ،  
وكلامهم في الهبة ولزومها كلام غير محقق والناس مختلفون في الهبة  
ولزومها هل هو بالعقد فقط او لا بد من القبض ؟ وعن بعضهم  
ما يقتضي التفرقة بين المكيل والموزون وغيرها ، واختلف الناس ايضا  
هل تبطل بالموت قبل القبض اولا . واختلف القائلون باشتراط القبض  
هل يشترط فيما وهبه لزوجته اولا يشترط ؟ وادلة هذه الاقوال وما أخذها  
والرد على المخالف مبسوط في المطولات ولا غرض لنا في ذكره وانما  
قصدا ان حكم هذا الصحاف علي احد الاقوال بالصحة مع قصوره عن  
معرفة ادلتها والتزامه التقليد — حكم باطل لا يجوز ، وما للائحة  
ونقد الدرام ؟ وحكمه على الذي افتي بخلاف قوله بأنه ضال عن سبيل  
الرشاد ، حكم باطل اوجبه ما بينهما من التنافس والعناد ، ومثل هذه  
المسائل الاجتهادية لا يجوز لاحد ان ينكر فيها على خصمه بمجرد التقليد  
وحكاية فروع المذهب ، بل لا بد من الدليل على ذلك من كتاب او  
سنة او إجماع او قياس صحيح . ومن كلام شيخ الاسلام : من ترك  
لدليل ، ضل السبيل . وجميع ما ذكره انما هو مجرد نقل لاقوال بعض  
المالكية كالشيخ خليل وعبد الباقي وابن عرفة وامثالهم ، وتقليد هؤلاء  
انما يسوغ عند الضرورة والمقلد لهم او لغيرهم ليس من اهل العلم بالاجماع  
كما حكاه ابن عبد البر امام المالكية عن يحفظ قوله من اهل العلم فكيف  
والحال هذه يحكم هذا الجاهل الذي ليس هو من اهل العلم عندائمة مذهبه  
وغيرهم بصحة جوابه وفساد قول خصمه وضلاله ؟ وهل يعلم هذا الا  
بالنص من كلام الله او كلام رسوله او اجماع الامة ؟ فما للمقلد والحكم



بالصحة والصواب ، وقد جهل نصوص السنة والكتاب ؟ ومن تشبع بما لم يعط فهو كلابس ثوبي زور (١) وقوله فلا شك ان الطاعن في اهل القسم من اهل النار بعيد عن الهدى ، وانه لا يفلح ابدا في الدنيا خاسر أي خاسر ، وفي الاخرة الى النار صائر ، الى آخر عبارته

فهذا الكلام لا يصدر من عاقل يعرف ما خرج من بين شفثيه نعوذ بالله من الجهل المردى ، والهوى المعمي ، وهذه المسبة والحكم على المخالف في هذه المسئلة بالنار ، مما تقشعر منه جلود الذين آمنوا وما اشبهها بأخلاق اهل المجون ، واصحاب الوقاحة والجنون ، وكان ينبغي لنا ان نعد هذه الفتوى من جملة هذيان الضالين ، وان نكف القلم عن اجابة هذا النوع من المفترين ، ولكن الضرورة اقتضت ، فلا إله الا الله ، ما اشد غربة الدين ، وما اقل العارفين له والمميزين ، كيف يقر مثل هذا بين ظهرائي من له عقل يميز به الخبيث من الطيب ، ويفرق به بين الآجن والصيب . واصحاب رسول الله ﷺ لم يكفروا من كفرهم من الخوارج الحنورية ، وقد سئل علي رضي الله عنه فقيل له اكفارهم ؟ فقال من الكفر فروا . وفي الحديث « ان رجلا فيمن قبلنا رأى من يعمل بالمعاصي فاستعظم ذلك وقال والله لن يغفر الله لفلان فقال الله من ذا الذي يتألى علي ان لا اغفر لفلان اني قد غفرت له ،

وأما قوله ومن تسمى بالاسلام ، وأحب محمداً سيد الانام ، وأحب أصحابه الكرام ، وتابع العلماء الاعلام ، لا يكفر أحداً من سائر المسلمين ، فضلا عن هدائهم في الدين ، اللهم الا أن يكون من الغلاة الذين اسقطوا حرمة ( لا إله الا الله ) وسوّل لهم الشيطان وأملى لهم حيث استباحوا دماء المسلمين — الى آخر رسالته

(١) فيه تضمين « المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور » متفق عليه

فيقال في جوابه : هذا الجاهل يظن أن من أشرك بالله واتخذ معه الانداد والآلهة ودعاهم مع الله لتفريج الكربات ، وإغاثة الهممات ، يحكم عليه والحال هذه بأنه من المسلمين ، لأنه يتلفظ بالشهادتين ، ومناقضتهما لا تضره ، ولا توجب عنده كفره ، فمن كفره فهو من الغلاة الذين أسقطوا حرمة ( لا إله إلا الله ) وهذا القول مخالف لكتاب الله وسنة رسوله وإجماع الأمة

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله : من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويسألهم ويتوكل عليهم كفر اجماعا انتهى (١) ومجرد التلفظ من غير التزام لما دلت عليه كلمة الشهادة لا يجدي شيئا ، والمنافقون يقولونها وهم في الدرك الاسفل من النار . نعم اذا قالها المشرك ولم يتبين منه ما يخالفها فهو ممن يكف عنه بمجرد القول ويحكم باسلامه ، وأما اذا تبين منه وتكرر عدم التزام ما دلت عليه من الايمان بالله وتوحيده والكفر بما يعبد من دونه ، فهذا لا يحكم له بالاسلام ولا كرامة له ، ونصوص

«١» تنبيه : ان شيخ الاسلام أحمد تقي الدين بن تيمية كان أكبر وأعلم دعاة التوحيد والاصلاح الديني في القرون الوسطى بعد فشو الجاهل وانتشار الشرك في العبادة ، وهو قد بلغ درجة الاجتهاد المطلق ، ولكن المقلدين انتقدوا عليه بعض المسائل والاختيارات ولكن لم ينتقد عليه أحد ما كتبه في هذه المسألة ولم ينازعه أحد في انها اجماعية . وكان أعظم المحددين لدعوة التوحيد الخالص عقب موته تلميذه المحقق بن القيم وقد شرح ذلك في عدة من مصنفاته ولم ينتقد عليه أحد . ثم جاء الشيخ محمد عبدالوهاب المجدد في القرن الثاني عشر فافتى أثر الشيخين ولم يخرج عما قرأه في كتبهما في هذا الركن الاعظم للاسلام ، وتلاه في ذلك أولاده وأحفاده ومن اهتدى بدعوته من علماء نجد . وإنما انكر هذا الصحاح وغيره عليهم لان غربة الاسلام والجاهل به قد وصلا الى اسفل الدركات ولم يكونا كذلك في عهد الشيخين وما بعد عدة قرون . وكتبه محمد رشيد رضا

الكتاب والسنة وإجماع الامة يدل على هذا ، فمن تسمى بالاسلام حقيقة وأحب محمداً واقتدى به في الطريقة ، وأحب أصحابه الكرام ومن تبعهم من علماء الشريعة ، يجزم ولا يتوقف بكفر من سوى بالله غيره ودعاه معه سواه من الانداد والآلهة ، ولكن هذا الصحاف يغلط في مسمى الاسلام ولا يعرف حقيقته ، وكلامه يحتمل انه قصد الخوارج الذين يكفرون بما دون الشرك من الذنوب وحينئذ يكون له وجه ولكنه احتمال بعيد والظاهر الاول وقد ابتلي بهذه الشبهة وضل بها كثير من الناس وظنوا أن مجرد التكلم بالشهادتين مانع من الكفر ، وقد قال تعالى (ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون) فكفره بدعاء غيره تعالى وقال تعالى (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين) وقال تعالى (له دعوة الحق والذي يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه ومادعاء الكافرين إلا في ضلال) فالتكفير بدعاء غير الله هو نص كتاب الله. وفي الحديث « من مات وهو يدعو لله نداً دخل النار » وفي الحديث أيضاً أن رسول الله ﷺ قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها » وفي رواية « إلا بحق الاسلام » وأعظم حق الاسلام وأصله الاصيل هو عبادة الله وحده والكفر بما يعبد من دونه وهذا هو الذي دلت عليه كلمة الاخلاص فمن قالها وعبد غير الله أو استكبر عن عبادة الله فهو مكذب لنفسه شاهد عليها بالكفر والاشراك وقد عقد كل طائفة من أتباع الاثمة في كتب الفقه باباً مستقلاً في حكم

المرتد وذكروا أشياء كثيرة يكفر بها الانسان ولو كان يشهد أن لا اله الا الله . وقد قال تعالى في النفر الذين قالوا في غزوة تبوك بعض القول الذي فيه ذم لرسول الله ﷺ ومن معه من أصحابه ( ولئن سألتهم ليقولن : انما كنا نخوض ونلعب . قل أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزءون ؟ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ) فكفرتم بعد إيمانهم بالاستهزاء ولو كان على وجه المزح واللعب ، ولم يمنع ذلك قولهم لا اله الا الله .<sup>(١)</sup> وكذلك إجماع الامة على كفر من صدق مسيلة الكذاب ولو شهد أن لا اله الا الله . وقد كفر الصحابة أهل مسجد بالكوفة بكلمة ذكرت عنهم في احتمال صدق مسيلة ولم يلتفت أصحاب رسول الله ﷺ الى أنهم يشهدون أن لا اله الا الله لانه قد وجد منهم ما ينافيها ويناقضها ( ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور )

وبالجملة فالذي يقوم بحرمة لا اله الا الله هم الذين جاهدوا الناس عليها ، ودعواهم الى التزامها علما وعملا كما هي طريقة رسل الله وأنبيائه ومن تبعهم باحسان كشيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وأما من أباح الشرك بالله وعبادة غيره وتولى المشركين وذب عنهم ، وعادى الموحدين وتبرأ منهم ، فهو الذي أسقط حرمة لا اله الا الله ولم يعظمها ولا قام بحققها . ولو زعم انه من أهلها القائلين بحرمتها

\* \* \*

وأما ما ساقه هذا الصحاف من كلام شيخه (حسين الدوسري) فالخصم يعارضه ويمنعه ، وما ذكره ليس بحمد الله تعالى من أوصاف أهل التوحيد ،

«١» أي ولا الصلاة والجهاد مع الرسول صلى الله عليه وسلم .

ولكنه وصف أهل الشرك والتنديد ، والذي أنكر الطاعة ، وعصى ربه في كل ساعة ، واتبع هوى نفسه الخداعة ، وشذ عن السنة وفارق الجماعة ، ووافق الشبهة وأهل الاضاعة ، هو من كانت طريقته عبادة غير الله ، والاستعانة بغير مولاه ، وصرف الوجه لغير من خلقه وسواه ، والتعبد بغير الذي شرعه الله ، على نسان عبده الذي اصطفاه من أهل التعطيل والتضليل ، والاحاد والمثيل ، الذين اختلفوا في الكتاب وخالفوا الكتاب ، وضلوا عن الصواب وأما قول الصحف نقلا عن شيخه الدوسري : أما كفر والعلماء ؟ أما سفكوا الدماء ؟ أما استحلوا المحرمات ؟ أما روعوا المسلمين والمسلمات ؟ أما أسخطوا رب السموات أما رجفوا أهل الحرم ، أما تجاسروا على حجرة من ﷺ ؟ فلا أفلح من ظلم .

فالجواب عن هذا أن يقال كل عاقل يعرف سيرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله يعلم انه من أعظم الناس اجلالا للعلم والعلماء ، ومن أشد الناس نهيًا عن تكفيرهم وتنقصهم وأذيتهم ، بل هو من يدين بتوقيعهم واكرامهم والذب عنهم ، والامر بسلوك سبيلهم ، عملا بقوله تعالى ( والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ) الآية وبقوله تعالى ( والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ) الآية وبقوله تعالى ( الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون \* الذين آمنوا وكانوا يتقون ) فالإيمان والتقوى هما أصل العلم بالله وبدينه وشرعه فكيف يظن بمسلم فضلا عن شيخ الاسلام انه يكفر العلماء ؟ ( سبحانه هذا بهتان عظيم ) والشيخ رحمه الله لم يكفر الا من كفره الله ورسوله وأجمعت الامة على كفره كمن اتخذ الآلهة والانداد رب العالمين ، ولم يلتزم ما جاءت به الرسل

من الاسلام والدين ، أو جحد ما نطق به الكتاب المبين ، من صفات الكمال ، ونعوت الجلال ، لرب العالمين . وكذلك من نصب نفسه لنصرة الشرك والمشركين ، وزعم انه توسل بالانبياء والصالحين ، وانه مما يسوغ في الشرع والدين ، فالشيخ وغيره من جميع المسلمين ، يعلمون أن هذا من أعظم الكفر وأخفشه ، ولكن هذا الجاهل يظن أن من زعم انه يعرف شيئاً من أحكام الفروع وتسمى بالعلم وانتسب اليه يصير بذلك من العلماء ، ولو فعل ما فعل ، ولم يدر هذا الجاهل أن الله كفر علماء أهل الكتاب والتوراة والانجيل بأيديهم ، وكفرهم رسوله لما أبوا أن يؤمنوا بما جاء به محمد ﷺ من الهدى ودين الحق ، ولاضير على الشيخ بمسبة هؤلاء الجاهل وله أسوة بمن مضى من أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم من أهل الايمان والاهتداء

قال الشافعي رحمه الله ما أرى الناس ابتلوا بسب أصحاب رسول الله ﷺ الا ليزيدهم الله بذلك ثواباً عند انقطاع أعمالهم . وما أحسن ما قيل شعراً قدمت لله ما قدمت من عمل وما عليك بهم ذموك أو شكروا عليك في البحث أن تبدي غوامضه وما عليك اذا لم تفهم البقر وقد اعترضت اليهود والنصارى على عبد الله ورسوله بالقتال وسفك الدماء وسبي الذرية وقالوا إنما يفعل هذا الملوك المسلمون ، وحكاياتهم في ذلك معروفة مشهورة عند أهل العلم ، ويكفي في ذلك قوله تعالى ( ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ) الآية وأما قوله : أمارجفوا أهل الحرم ؟ فلا يخفى أن الذي جرى في الحرمين من أتباع الشيخ محمد بن عبد الوهاب هو هدم القباب التي أسست على

معصية الله ورسوله وصارت من أعظم وسائل الشرك وذرائعه ، وكسروا  
آلات التنباك وسائر المسكرات ، وألزموا الناس المحافظة على الصلوات  
في الجماعات ، ونهوا عن لبس الحرير ، وألزموهم بتعلم أصول الدين ،  
والالتفات إلى ما في الكتاب والسنة من أدلة التوحيد وبراهينه ، وقرروا  
الكتب المصنفة في عقائد السلف أهل السنة والجماعة في باب معرفة الله  
بصفات كماله ، ونعوت جلاله ، وقرروا إثبات ذلك من غير تحريف ولا  
تعطيل ، ولا تشبيه ولا تمثيل ، وأنكروا على من قال بقول الجهمية في  
ذلك وبدعوه وفستوه ، فإن كان هذا الرجا فاللحرم فخبذاهو وما أحسن ما قيل  
وعيرني الواشون أنني أحبها وتلك شكاة ظاهر عنك عارها  
وقد أمر الله تعالى من خاض في مثل هذا أن يتكلم بعلم وعدل كما قال تعالى  
(يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين  
والأقربين) الآية . وهذا الرجل كلامه جهل محض وجور ظاهر ، وأصله  
الذي يرجع إليه هو الانتصار للنفس والهوى ، لا لنصر الحق والهدى ،  
وأما التجاسر على حجرة رسول الله ﷺ فكانه يشير به إلى المال  
الذي استخرجه الأمير سعود من الحجرة الشريفة وصرفه في أهل المدينة  
ومصالح الحرم وهو رحمه الله لم يفعل هذا إلا بعد أن أفناه علماء المدينة  
من الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية فاتفقت فتواهم على أنه يتعين  
ويجب على ولي الأمر إخراج المال الذي في الحجرة وصرفه في حاجة أهل  
المدينة وجيران الحرم لأن المعلوم السلطاني قد منع في تلك السنة واشتدت  
الحاجة والضرورة إلى استخراج هذا المال وانفاقه ، ولا حاجة لرسول الله  
ﷺ إلى إبتائه في حجرته وكنز له ، وقد حرم كنز الذهب والفضة

وأمر بالاتفاق في سبيل الله ، لاسيما اذا كان المكنوز مستحقا لقراء المسلمين وذوي الحاجة منهم كالذي بأيدي الملوك والسلاطين ، فلا شك أن استخراجها على هذا الوجه وصرفها في مصارفها الشرعية أحب الى الله ورسوله من ابقائها واكتنازها ، وأي فائدة في ابقائها عند رسول الله ﷺ وأهل المدينة في أشد الحاجة والضرورة اليها ؟ وتعظيم الرسول وثوقه انما هو في اتباع أمره ، والتزام دينه وهديه ؛ فان كان عند من أنكر علينا دليل شرعي يقتضي تحريم صرفها في مصالح المسلمين فليذكره لنا . ولم يضع هذا المال أحد من علماء الدين الذين يرجع اليهم وليس عند هؤلاء إلا اتباع عادة أسلافهم ومشايخهم . يعرف هذا من ناظرهم ومارسهم ، ودعواهم عريضة وعجزهم ظاهر

وقد أطلال هذا الصحف فيما نقله عن شيخه حسين الدوسري وأكثر فيه من النصيحة ولا بأس بالنصائح لمن أراد الحق وتوخاه ، ونهى عما يسخطه الرب ولا يرضاه ، ولم يلحد في أسمائه ولم يعبد سواه ، فهذا هو الصادق في نصحه وقوله الذي أبداه بخلاف من توهم الامر على خلاف ما هو عليه ، ولبس الحق بالباطل لديه ، واعتقد أن المجاهد لا علاء كلمة الله يشار بالذم اليه ، فعمل مثل هذا ( كسر اب ببيعة يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاء لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب \* أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ، ظلمات بعضها فوق بعض ، إذا أخرج يده لم يكد يراها . ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور )

نسأل الله تعالى أن يمن علينا بالهداية إلى صراطه المستقيم .

والفوز لديه بمجنات النعم



أُملاه الفقير إلى الله عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن شيخ  
الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وعفاهه.

وقع الفراغ من نسخة منهاهار الثلاثاء من ربيع الآخر وذلك في سنة ١٣٣٨  
بقلم الفقير إلى الله عز شأنه صالح بن سليمان بن سحمان غفر الله له ولوالديه  
والمسلمين وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً آمين

﴿ ذيل لهذه المجموعة في فتويين للشيخ رحمه الله تعالى وجدنا في انناها ﴾

### (١)

( سؤال عن بيع عقار الميت لوفاء دينه )

قال السائل بعد رسوم الخطاب والسلام المشروع : ما قولكم في بيع  
عقار الميت لوفاء دينه اذا خيف عليه التلف ؟ وهل للمسغبة تأثير في البيع وتركه ؟  
وهل يجوز للحاكم منع الغرماء عن استيفاء الدين حتى تزول المسغبة وتزود  
الرغبة أم لا ؟ أفتونا مأجورين أنا بكم الله الجنة

أجاب رحمه الله فقال : عليكم السلام ورحمة الله وبركاته : بيع العقار اذا  
خيف عليه التلف خير وأولى من تلفه ، والمسغبة لا تأثير لها في البيع وتركه ، وعبرة  
بعضهم اذا كسد العقار كساداً ينقصه عن مقاربة ثمن المثل ويضر بالمالك  
فلا يباع حتى تعود الرغبة ، وعلى القول به محله اذا أمن التلف ولم يرج  
زوال الرغبة مع حياة المدين ، وأما مع موته فلا حق للورثة إلا فيما أبقت  
الديون والوصايا ، وليس للحاكم منعهم من استيفاء الدين والحالة هذه والله  
أعلم . قاله كاتبه عبد اللطيف بن عبد الرحمن وصلى الله على محمد وعلى  
آله وصحبه وسلم

(٢)

(سؤال عن تركه ميت قسم ماله بين أولاده وأوصى الصغارهم)

سئل قدس الله روحه ونور ضريحه عن قسمة الوالد ماله بين ورثته قبل موته هل هي قسمة شرعية أولاً؟ وكذلك ما أوصى به لأولاده الصغار القاصرين على سبيل التعديل بينهم وبين الرشد، قال السائل

بسم الله الرحمن الرحيم

ما قول علماء الاسلام، أدام الله تقعيمهم للانام، في رجل مات وقبل موته حرره له وصية وعين له وصيًّا على ما خلف وعلى القاصرين من أولاده، وأوصى أن الذي يخص القاصرين من أولاده يبقى بيد فلان — رجل معين — على نظر الوصي، وسلم قبل مماته بعضاً من (أريل) بيد هذا الرجل المعين المذكور أعلاه هذا والوكيل الذي هو الوصي ليس بمحاضر فلما حضر أخذ في جمع المال وقبض ما هنالك من المال، ودفع بيد الرجل المذكور أعلاه شطراً من المقبوض، وكتب الوصي عليه ورقة قبض ما استلمه من يده بنظره وبعد ذلك اختلف الحال ووقع على الوصي جبر من الحاكم وأخذ المال من يده ومن عند غيره ولم يبق من المال يعني من بعد المدفوع لتلك الرجل المذكور أعلاه إلا شيء يسير لم يعلمه الحاكم، والمال الذي بيد الانسان المعين حيث إنه بعيد عنه لم يتمكن من أخذ المال منه لكونه بعيداً عنه وليس من أهل حكومته، ثم بعد مضي بضع من السنين مات الحاكم المجبر، ورجع الوصي على وكالته الاصلية ومراد الوصي الآن يعمل العمل الذي تخلص به ذمته ولم يكن على أحد من الورثة حيف ولا ضرر، ويخرج الثلث الموصى به فهل يجمع ما حصل من المال الموروث قليلاً كان أو كثيراً ويضيفه إلى المال الغائب عند الرجل المذكور أعلاه وتقع المقاسمة حينئذ على الوجه

المشروع من اخراج الثلث وما بعده على جملة الورثة المسكف منهم والقاصر  
قسمة مبتدأة كأن الميت مات الآن بناء على أن التركة ما قسمت أبداً ولأن  
الجبر الصادر من الحاكم قبل القسم ؟ أو أن التالف من نصيب الراشدين  
والثلث ؟ وإن كان عليهم ضرر ظاهر وحيف في القسمة ، والسالم هناك من  
نصيب القاصرين كما أراد الوصي أولاً ظاناً سلامة ماله كله ، وأنه لا يقع  
حيف ولا جور ، فهل له افراز سهم القاصرين خاصة في حياته قبل مماته  
ويعتبر ذلك بحيث لا مشاركة للورثة لهم وإن تلف المال قبل المقاسمة كما  
وقع أولاً ؟ أي الوجبهين الموافق للحق ليعمل به الوصي وتبرأ ذمته ؟ أفئونا  
مأجورين فإن الحاجة داعية اليه والوصي متخير وكل ذي حق من الورثة  
يطالب بحقه ، لازلم أهلاً لكل فضيلة

فأجاب رحمه الله بما نصه : الحمد لله وحده

قسمة الوالد قبل موته ماله بين ورثته قسمة غير لازمة لوقوعها  
قبل انتقال المال واستحقاقهم له ارثاً ، وقسمة الولي الشرعي وتعيينه ما يبد  
الرجل المودع للصغار القاصرين قبل تلف ما يبد قسمة شرعية تثبت  
بالافراز والتعيين فما تلف بعدها فهو مختص لمستحقة من القسمة الصادرة  
من الولي وتعيين حصة الصغار فقط قسمة شرعية ، وإن تلف الباقي قبل  
قسمته بين الثلث والكبار الراشدين ، والحيف والاضرار يعتبر حال  
القسمة ويرجع إلى العدل والتسوية . وأما بالنظر للتلف أو الكساد الحادث  
بعد القسمة فلا حيف ولا ضرر في الافراز والقسمة والحالة هذه

أملاه الفقير إلى رحمة ربه عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن

﴿ تمت المجموعة مع ذيلها والله الحمد ﴾

فهرس

# الجزء الثالث

من

مجموع السرائر والمسالك

النجدية

( وهي رسائل العلامة الشيخ عبداللطيف ابن الشيخ عبد الرحمن آل الشيخ )  
( رحمهم الله تعالى )

---

طبعة المياري بصر

٢ مقدمة الكتاب لجامعه العلامة الشيخ سليمان بن سحان

(الرسالة الاولى)

٤ الانكار على من كفر المسلمين بغير ما أجمع عليه الفقهاء

٥ تكذيب من زعموا ان الشيخ محمد عبد الوهاب يكفر أحدا من جميع المسلمين على كفره

٦ التكفير بمخالفة ظواهر النصوص من مذهب الجوارح وما يشترط تحقن في موضع

في هذه المسائل من العلم التفصيلي

٧ فصل في منازب الايمان والكفر والنفاق والمعاصي

٨ قصة حاطب وآيات سورة الممتحنة في موالاته المشركين وكون الكفر بها في الآية

وأماها يشترط فيه عموم معناها الشامل لنصرهم على المؤمنين وكون ما فعله

حاطب مفصية لا كفراً

١٢ فصل في بيان السنة لاحكام القرآن ، وبيان شعب الايمان

١٦ بحث في الكفار وعدم مناقاة الايمان

١٨ أنواع الشرك والنفاق

(الرسالة الثانية)

٢٠ التخرج عن رمي من ظاهره الاسلام بالكفر والانكار على من كفر اناسا شيعوا

بالوهابية وطعنوا فيهم

٢٣ فصل في حظر الاقامة حيث يهان الاسلام وبعظم الكفر

٢٦ بيان ضلال من يدع حكم الكفار وبعده عن الاسلام

٢٧ بحث في ثلاثة الالامال ولده وشرطه

(الرسالة الثالثة)

٢٨ حكم السفر الى بلدان الاعداء من الكفار

٣٢ جواز السفر الى اعداء الشرك إذا أمنت الفتنة

٣٤ بيان أن السفر الى بلاد الحار بين الاسلام ذريعة الى الفتنة

٣٦ مسألة في بيع الكفار ما يستعينون به على المسلمين

﴿الرسالة الرابعة﴾

- ٣٧ حكم من يسافر الى بلاد المشركين  
٣٨ الفرق بين السفر الى بلاد المشركين والمساكنة والموالة للمحاربين  
٤٠ بيان ان مناط التعزيرات دفع المفساد وتقرير المصالح

﴿الرسالة الخامسة﴾

- ٤٢ ظلم النفس بالاقامة في دار الشرك وترك الهجرة  
٤٤ الرد على من ادعى اباحة الاقامة بدار الشرك مطلقا

﴿الرسالة السادسة﴾

- ٤٦ شدة ظهور غربة الاسلام وأهله

﴿الرسالة السابعة﴾

- ٤٨ سد ذرائع محبة المحادين لله ورسوله واختيار مساكنهم وموالاتهم وتفضيلهم  
على أهل الاسلام ، وصيغة الفتنة الواقعة في هذه الازمان والتخلص منها  
٥٠ وصية النبي «ص» لحذيفة بتعلم القرآن وكونه الهدى الاعظم  
٥٢ حكم موالة الكافر والتشديد في فصم عرونها

﴿الرسالة الثامنة﴾

- ٥٦ منافاة أصل الدين لموالة أعدائه  
٥٨ الفتنة بموالة أعداء الله ومقاطعة أوليائه

﴿الرسالة التاسعة﴾

- ٥٩ تنفيذ رسالة ابن عجلان وما فيها من المقاسد  
٦٢ بيان طاعة الامراء في الجهاد واقامة الاسلام وان جاروا

﴿الرسالة العاشرة﴾

- ٦٥ من الشيخ عبد اللطيف الى ابن عجلان  
٦٨ الاعتماد على الراجح في الفتوى وترك الرخص

﴿الرسالة الحادية عشرة﴾

- ٦٩ الفتنة والشقاق بين آل سعود  
٧٢ مسلك الشيخ عبد اللطيف بين آل سعود

﴿ الرسالة الثانية عشرة ﴾

٧٤ في لزوم للتوصية بكتاب الله تعالى

﴿ الرسالة الثالثة عشرة ﴾

٧٥ التفتة بالقبور والتوسل بالموتى

٧٨ شبه القبور بين وتاويلهم للنصوص

﴿ الرسالة الرابعة عشرة ﴾

٨٠ الهجرة

٨٢ مبحث قول العلماء في الجهمية والرد عليهم

٨٤ الرد على من ادعى ان الدعاء لبس بعبادة

٨٦ تسمية الشيء باسم بعضه

٨٨ صفة العلو والرد على منكريها

٩٠ الايات في بطلان الشرك

﴿ الرسالة الخامسة عشرة ﴾

٩٤ تفسير قوله تعالى ( ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم )

٩٨ تفسير ( وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء )

١٠٠ « اسمه النور عز وجل »

١٠٢ « العودة الى الله في قصة شعيب »

١٠٤ حكم بمثة من كان مصيبا للكفر والكبائر قبل الرسالة

١٠٨ حفظ الرسول « ص » من مفاسد الجاهلية

﴿ الرسالة السادسة عشرة ﴾

١١٠ التجلي بالصفات وصفات المعاني والمعنوية ورؤيته عز وجل

١١٣ لا يوصف الله الا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله « ص » وجدليات

الكلام في الصفات

١١٤ الفرق بين الدليل والبرهان ، والمهد والميثاق

﴿ الرسالة السابعة عشرة ﴾

١١٦ تفسير الشبهات بالنور مقبول أم لا ؟

﴿ الرسالة الثامنة عشرة ﴾

١١٨ الايمان بالاستواء وتأويله

١٢٠ بدعة الجهمية وفتنتهم لاهل السنة

١٢٢ كفر من جحد الاستواء أو تأوله بما يخالف النصوص

١٢٤ إبطال إيرادات على الاستواء على العرش

١٢٦ رفع اليدين في الدعاء. ومقدار القطرة في الصدقة

﴿ الرسالة التاسعة عشرة ﴾

١٢٩ الطمن في كتاب الاحياء

١٣٢ أقوال المنكر بن علي الغزالي

١٣٤ ما أنكره أهل الاثر على الغزالي

١٣٨ أقوال العلماء في الغزالي

١٤٢ ملخص حال الغزالي « تعليق على الرسالة »

﴿ الرسالة العشرون ﴾

١٤٤ السمات والتؤدة والاقتصاد في الامور

﴿ الرسالة الحادية والعشرون ﴾

١٤٧ مؤاخذه أنصار الجاني وأقاربه بجرمه

١٥٠ أخذ الخليف بجزيرة حليفه

﴿ الرسالة الثانية والعشرون ﴾

١٥١ إسكان النبي « ص » للمهاجرات دور أزواجه مبرانا

﴿ الرسالة الثالثة والعشرون ﴾

١٥٣ نصيحة الشيخ الامير فيصل

١٥٤ حالة العالم قبل البعثة المحمدية

١٥٦ المجددون وعلامتهم التي يعرفون بها

١٥٨ الامام محمد بن عبد الوهاب وبدء دعوته

﴿ الرسالة الرابعة والعشرون ﴾

١٦١ رسالة الشيخ محمد بن عجلان الافسادية وانكار الشيخ حمد بن عتيق عليه بالحق



صفحة

١٦٢ وصف الفتنة الحاصلة بنجد «في زمن الشيخ»

١٦٤ الدعوة الى التمسك بالكتاب والسنة

﴿الرسالة الخامسة والعشرون﴾

١٦٦ شرح حال فتنة الاسراء بنجد وأحوالها وأهوالها وما فيها

١٦٨ ما اتفق عليه أهل الحل والعقد في حكومة نجد من تقرير إمامة سعود

﴿الرسالة السادسة والعشرون﴾

١٧٠ الفتن الحاصلة بسبب الإمارة

١٧٢ تغلب سعود على نجد ومبايعة الجمهور له

﴿الرسالة السابعة والعشرون﴾

١٧٥ حكم السفر الى بلاد المشركين وعقاب فاعله. ودم الخنزير من غير عمل

﴿الرسالة الثامنة والعشرون﴾

١٧٩ تكفير الترك للنجديين وتجاهلهم ومقابلة هؤلاء لهم بالمثل

﴿الرسالة التاسعة والعشرون﴾

١٨١ شروط السفر الى بلاد المشركين وحكم الهجرة

﴿الرسالة الثلاثون﴾

١٨٤ الحاجة الى العلم في حال الفتن

﴿الرسالة الحادية والثلاثون﴾

١٨٥ التمسك بالميراث النبوي والبحث على مذكرة العلم

﴿الرسالة الثانية والثلاثون﴾

١٨٦ النظرة على الكفار ومتى أمر النبي «ص» بها

(الرسالة الثالثة والثلاثون)

١٨٩ مشروعية بر الكفار غي الحار بين والقسط اليهم عوضا لاجات حد بنية وفقهية

١٩٣ نصيحة في احوال الآخرة والعلم والعمل

(الرسالة الرابعة والثلاثون)

١٩٤ الامر بالاعتصام والنهي عن التفرق والاختلاف وتذكير أهل نجد بمشاهدة حالهم  
لحال الانصار «رض»

﴿الرسالة الخامسة والثلاثون﴾

٢٠٠ العبادة لغة وشرعا والاقوال في تفسير قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس  
الا ليعبدون )

﴿الرسالة السادسة والثلاثون﴾

٢٠٧ أجوبة بضع عشرة مسألة من الحظر والاباحة سئل عنها فاجاب ومنها البدع  
وأهلها وطرق المتصوفة

﴿الرسالة السابعة والثلاثون﴾

٢١٣ صحة الرهن وفساده ووزومه وعدمه

﴿الرسالة الثامنة والثلاثون﴾

٢١٦ أجوبة سبعة مسائل سئل عنها

﴿الرسالة التاسعة والثلاثون﴾

( الى الشيخ عبد الله بن عمير صاحب الاحساء واخوانه الطاعنين في النجديين )

٢٢١ تكفير من أنكر الاستواء على العرش ومن أجاز دعاء غير الله والتوكل عليه الخ

٢٢٢ اطلاق لفظ الامة . وخير أمة أخرجت للناس

٢٢٤ الايمان والتوحيد والشرك وصفات أهلها وما جاءت به الرسل

٢٢٦ كلمة التوحيد وما تدل عليه من المعاني

٢٢٨ ذكر الله حصن حصين من الشيطان

٢٣٠ أموال السلطان وجوائز الامراء

٢٣٢ شرط حل الاكل من الاوقاف

٢٣٤ الاصلاح الديني الذي قام به والد الشيخ المؤلف

٢٣٦ فضيلة الاشتغال بالحرث والزرع وذم الاكل بالدين

﴿ الرسالة الأربعون ﴾

- ٢٣٨ شبهات الجهمية ونقاء الصفات  
 ٢٤٠ انكار الجهمية لصفات الله وعلوه وزعمهم انه في كل مكان  
 ٢٤١ شروط وأركان وآداب كلمة الاخلاص  
 ٢٤٤ اختصاص الاستواء بالعرش ووصف الله بما وصف به نفسه  
 ٢٤٦ الفرق بين أهل السنة والمبتدعة في وصف الله تعالى  
 ٢٤٧ ضرب الامثال لله تعالى والسؤال عن مكان الله تعالى  
 ٢٤٨ تفسير ( فم وجه الله ) ومعنى قربته تعالى  
 ٢٥٠ معية الرب لعبده وقربه منه  
 ٢٥٢ معنى القضاء والقدر في اللغة والشرع  
 ٢٥٤ الاحكام الشرعية ، معناها وموضوعها

﴿ الرسالة الحادية والاربعون ﴾

- ٢٥٦ ماجرى من مفاسد العساكر التركية واعراب البادية من الفساد والافتاد والفسق  
 والفتور في البلاد «شعر»

( الرسالة الثانية والاربعون )

٢٦١ حكم نهب الاعراب

( الرسالة الثالثة والاربعون )

٢٦٢ بيان مضار الفتنة ومفاسد العساكر وسوء سلوكهم «نقطة»

( الرسالة الرابعة والاربعون )

٢٦٨ الظهار وتعليقه بالمشيئة

( الرسالة الخامسة والاربعون )

٢٧٠ التحريض على لزوم الجماعة والانحياز إلى المسلمين

( الرسالة السادسة والاربعون )

٢٧٣ بيان خطة الشيخ عبد اللطيف في الفتنة بين سعود وأخيه ووصف هذه  
 الفتنة وما جرى فيها من المعظائم

(الرسالة السابعة والاربعون)

صفحة

الجهاد

٢٧٧ الحث على الجهاد في سبيل الله وأحكام الودعة

(الرسالة الثامنة والاربعون)

٢٨٠ الحظ على الدعوة الى الله ونشر العلم بين الناس والتحذير من موالة أعداء الله والحث على جهادهم

(الرسالة التاسعة والاربعون)

٢٨٢ غربة الدين وقلة الانصار والنفوذ والصفح

(الرسالة الخمسون)

٢٨٤ جواب عن سؤال في حديث جابر بن عبد الله والدين الذي كان عليه لليهودي

(الرسالة الحادية والخمسون)

٢٨٦ استعمال الماضي موضع المضارع ومعنى النفي في قولهم: لا قتلت الميت

(الرسالة الثانية والخمسون)

٢٨٨ إخلاص العبادة لله . والموالة والمعاداة وكيفية طلب العلم

(الرسالة الثالثة والخمسون)

٢٩١ الى علماء الحرمين الشريفين بسبب منع الدولة للاذان وكشفها لوجوه النساء على الفجرة والفاسقين

(الرسالة الرابعة والخمسون)

٢٩٤ نصر مذهب السلف على علم الكلام

٢٩٦ الاحتجاج بالخط على كاتبه

٢٩٨ قبول كتاب الفقه الاكبر عند التجديين

٣٠٠ العلم ما جاءت به الرسل لا نظريات الكلام

(الرسالة الخامسة والخمسون)

٣٠٢ نصر الدين والسنة من أفضل شعوب الايمان

(الرسالة السادسة والخمسون)

٣٠٣ الحث على التقوى وصلاة النافلة في السفر

﴿الرسالة السابعة والخمسون﴾

صفحة

٣٠٥ تعدد الجمعة في قرية واحدة

﴿الرسالة الثامنة والخمسون﴾

٣٠٧ صلاة الجمعة خلف الجبهة وتكون الامام احمد كان يصلي فيها

﴿الرسالة التاسعة والخمسون﴾

٣٠٩ فهو الشرك والتعطيل

(الرسالة الستون)

٣١٢ عبادة للمشركين واطفالها وخدمه والمهجرة

(الرسالة الحادية والستون)

٣١٦ التفتن والاستجانات التي وقعت بين السمرقند محكمة الله فيها

(الرسالة الثانية والستون)

٣١٩ توحيد الاسماء والصفات وتوحيد العبادة واصول الايمان بالله تعالى وصفاته

وتوحيده وحقيقته التوحيد الشرعي على التفصيل

(الرسالة الثالثة والستون)

٣٢٦ دعوة الشيخ محمد عبد الوهاب الى توحيد الله تعالى في وقت الحاجة اليها

٣٢٨ الاعتبار بما في القرآن من سنن الله في كلامه

(الرسالة الرابعة والستون)

٣٢٩ تفسير قوله تعالى (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع عند ربهم)

﴿الرسالة الخامسة والستون﴾

٣٣١ رد مطاعن على الشيخ محمد بن عبد الوهاب

﴿الرسالة السادسة والستون﴾

٣٣٤ رد على الشيخ عثمان بن منظور المرواني

﴿ الرسالة السابعة والستون ﴾

صفحة

٣٣٦ توصية لاهل الحوطة بالاعتصام بالتوحيد والنصوص

( الرسالة اثنامنة والستون )

٣٣٩ النصيحة الى كافة المسلمين وخاصتهم من العلماء والامراء والحض على القيام بما امر الله به من لزوم الجماعة والسمع والطاعة ومبدأ ظهور الشيخ محمد ابن عبد الوهاب وسيرته

( الرسالة التاسعة والستون )

٣٤٤ ما يجب الايمان به من صفات الله تعالى ووجوب اعتقاد علو الله تعالى واستوائه على مرشيه والكلام على صخرة بيت المقدس

﴿ الرسالة السبعون ﴾

٣٤٩ الحض على الدعوة الى الله ومعنى حديث « ثلاثة لا يغل عليهم قلب مسلم » والكلام على الصفات التي تناو الفل

﴿ الرسالة الحادية والسبعون ﴾

٣٥١ تبين ما عليه اهل هذه الازمان من عبادة غير الله وصرف عبادتهم للاولياء والصالحين وغربة الاسلام وجعل الشرك الاكبر من أركانه

﴿ الرسالة الثانية والسبعون ﴾

٣٥٤ وصف رسالة من رسائل الشيخ محمد بن عبد الوهاب ومدحه هو وآله

( الرسالة الثالثة والسبعون )

٣٦١ سؤاا عن القهوة ورد شبهات القول بتحريرهما

( الرسالة الرابعة والسبعون )

٣٦٧ قول الملحق ان الامر الذي جاء به الشيخ محمد بن عبد الوهاب مذهب خامس والجواب عليه

٣٦٨ معنى المذهب وسبب المذاهب وأئمتها

٣٧٠ التوحيد الذي دعا اليه الشيخ محمد بن عبد الوهاب

٣٧٢ دعوة الشيخ الى أركان الاسلام وشعب الايمان

٣٧٤ عداوة أكثر الناس لاصلاح الرسل

٣٧٦ تفسير آيات من القرآن

( الرسالة الخامسة والسبعون )

صفحة

٣٧٨ ترجمة الشيخ محمد بن عبد الوهاب

٣٧٩ فصل في نسبه

٣٨٠ تحصيله ورحلته في طلب العلم وبده دعوته الى التوحيد

٣٨١ فصل في حال بلاد نجد وغيرها عند ظهور الشيخ

٣٨٤ الفتنة بالقبور ومفاسدها

٣٨٦ البدع الوثنية والشرك في الامصار والاقطار

٣٨٨ غلبة الجهال المبتدعة على أهل العلم والدين

٣٩٠ حديث ذات أنواط والبدع التي بعدها الجهال عبادات

٣٩٢ شجر الانواط ووجوب قطعه ومنع الفتنة به

٣٩٤ سؤال الموتى قضاء الحاجات ، والتوسل بالامعاء دون النوات

٣٩٦ السنة في زيارة قبره صلى الله عليه وسلم ، والبدع والافتتان بالصالحين

٣٩٨ ضلال واضلال بعض المتصوفة والافتتان بالقبور

٤٠٢ عزو بعض الدجل والحيل عند القبور وغيرها إلى الشياطين

٤٠٤ إعطاء صفات الربوبية لبعض البشر

٤٠٦ تعظيم المشركين لمعبوداتهم على خالقهم ٤٠٨ القبور يون ليس لهم حجة على دعواهم

٤١٠ كلمات في العبادة والاداء للصالحين ٤١٢ أنواع عبادة القبور وخالفه النصوص فيها

٤١٤ الغلو في تعظيم الصالحين ذريعة الى الشرك ٤١٦ الفتنة بالقبور أصل عبادة الاصنام

٤١٨ الغلو في تعظيم البشر أصل الشرك ٤٢٠ حكم الاهلال لقبر الله ٤٢١ أنواع الشرك

٤٢٢ تنقيص المشركين للموحدين ٤٢٦ العصبة بالاسلام لا تكون الامع التزام شرعته

٤٢٨ أنواع الكفرات

( الرسالة السادسة والسبعون )

٤٣٠ الرد على عبد اللطيف الخفاف ٤٣٢ أقوال الحفاظ في حديث أهابي كالنجوم

٤٣٤ فة المبتدعة بمشايخهم وعلمائهم ٤٣٦ أنواع التكفير للمسلمين وحكم كل منها

٤٣٨ الكفر اجتهداً وتواؤماً والتكفير تقليداً وعصبية

٤٤٠ المحبة الشرعية وأنواعها ٤٤٢ الذكر المشروع وغيره . وحكم السمع

٤٤٤ الخلاف في الهبة والعقد على اليتيم ٤٤٦ الكفر المنافي لكلمة التوحيد

٤٤٨ كلمة التوحيد وحدها لا تعصم المسلم ٤٥٣ سؤال عن بيع عقار الميت لوفاء دينه

٤٥٤ سؤال عن وصية ميت ذات شعب وفروع

(م)

## كلمة في هذه المجموعة

﴿ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴾

يظهر لقاريء هذه الرسائل ان صاحبها العلامة الشيخ عبداللطيف لم يكن هو الجامع لها، اذ لوجعها هو لجمع معها المكتوبات والاسئلة التي أجاب بها عنها، وانما جمعها بهذا الترتيب الاستاذ المعاصر صاحب المصنفات العديدة الشيخ سليمان بن سحمان انا به الله تعالى، وهو رجل ضرير لم ينسخ منها شيئاً بيده ولم ينظر ما كتب غيره، وانما كان يؤتى بالرسالة منها تامة او ناقصة فيضع له مقدمة في موضوعها والثناء عليها عليها على كاتب نجدي فينسخها، ولذلك وقع فيها اغلاط اكثرها من قبل الصرف والرسم صححنا منها ما أيقنا انه من خطأ النسخ ولو ظفر بالمكتوبات التي هي اجوبة عنها لجمعها معها لان فهمها التام يتوقف عليها، والظاهر انه لم يعرف تاريخ كتابة كل منها ولو عرف ذلك وبينه لكان مفيداً

ثم انه لم يعن بترتيبها بحسب موضوعاتها كجعل الرسائل الخاصة بالتوحيد والاتباع وما ينافيهما من الشرك والابتداع متناسقة في باب، والرسائل والفتاوي في الفروع متناسبة في باب آخر، والرسائل المتعلقة بالفتنة والشقاق الذي وقع بين آل سعود بسبب التنازع على الامارة متتابعة في باب ثالث. لكانت الفائدة اتم، ولا سيما لو كتب لهذا الباب مقدمة تاريخية لخص بها حوادث تلك الفتنة وانتهاز الترك لها للتدخل في شؤون نجد من باب مساعدة احد الاميرين على الآخر — ولعله يؤلف لنا رسالة خاصة في ذلك يشرح فيها المفاصل التي حدثت من قبل الترك وأهل البدع والقبائل الحمجية التي سخروها لمساعدتهم، فكانت هي المحبب لما ألم به الشيخ



من الطعن فيهم، ليعلم الناس كافة أي الفريقين كان المعتدي وأيهما السابق  
للطعن في دين الآخر، ويطلعون مع ذلك أيهما المصمم بكتاب الله  
والمستمسك بعروة سنة رسوله الوثقى

حال بلاد نجد في عهد كتابة هذه الرسائل المؤثرة في نفس الكاتب لها

ان معنى السنة الذي كان يقصده السلف الصالح في دعواه من  
بقوله ﷺ « فليكن سنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي » هو  
السنة النبوية التي كان عليها الرسول - أبي هو - أي - ثم كان عليها خلفاؤه  
الراشدون من بعدهم (رضو) وهذا المعنى هو الذي اراده الخليفة الرابع  
بقوله لعبد الله بن عباس (رضي الله عنهم) حين ارسلوا الى محاسبة الخوارج :  
احملهم على السنة فان القرآن ذو وجود وكما ان القرآن ذو وجود بلحماله  
للتأويلات المختلفة فالأحداث النبوية القولية كذلك ، دول السنة النبوية  
ولا نعرف في تاريخ الإسلام شعبا دخل في جميع الأقطار التي دخل فيها  
الإسلام في نشأته الأولى غزوة وجهاد وحرر قوصا وجاوة لم يهر هذا الشعب  
النجدية ، فقد ظهر الشيخ محمد عبد الوهاب في وقت كان حال أهل نجد من حال  
المشركين وأهل الكتاب في زمن البشة ممن شرك وخرافات ، ويدع  
وهؤلاء ، ورجالة خالصة فدعا الى عبادة الله وحده والرجوع الى أصل  
الإسلام الذي كان عليه النبي (ص) وأصحابه (رضن) فعاد له في بلاده الأكراد ،  
ووالام فيها الاقلون ، فنصر الله تعالى أوليائه من أمراء آل سعود وأتباعهم  
على أعدائهم ، ثم تصدى لعداوتهم الترك وأعوانهم ، فكانت الحرب سجلا  
بينهم ، وعاقبه الله السعوديين زمنا ما كما كان من فحاذله بينهم ، وتقدير  
في القلوب من سنن الله في دولتهم ، ثم كانت العاقبة الحسنى لهم ، فهدم ما

تأبوا من ذنبهم ، ورجعوا الى وحدتهم ، واعتبروا بقول الله تعالى (وما أصابكم من مصيبة فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ) وقوله في أصحاب رسول الله ﷺ عند ما ظهر عليهم المشركون في غزوة أحد (أولنا أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل ؟ هو من عند أنفسكم) وقوله تعالى (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب رحمكم)

امتحن الله النجدين بتصدي الترك لعداوتهم ، وتأليب العرب وشرفاء الحجاز والمصريين عليهم ، لثلاثي عود واملكت العرب وسلطانهم الذي سلبوه منهم ، خاربوهم باسم الاسلام ، ونشروا الكتب والفتاوي في رميهم بالكفر والابتداع ، وقد اغتر كثير من بما فعلوه باسم الاسلام وشايعهم عليه أفراد وجماعات هم دون الخوارج الذين خرجوا على الامام الحق أمير المؤمنين الخليفة الرابع للرسول (ص) وكفروه أو تبرؤا منه ، ودون الذين بنوا عليه وحاربوه مع معاوية : نعم هم دونهم علما بالدين وعملا به ، بل كفرهم وقتلهم اخلاط منهم المسلم والكافر ، والزنديق والمنافق ، وعسكر لا يقيم الصلاة ولا يؤدي الزكاة ولا يحرم ما حرم الله ورسوله من الخمر والزنا واللواط وأكل أموال الناس بالباطل والقتال لطاعة الرؤساء ولو في معصية الله تعالى بهذا كله كان علماؤهم وأمرؤهم في حال تشبه حال منسلي الصدر الأول في مقاومة المشركين الذين يدعون غير الله ويعملون لله أنذا كالذين جاهدوا النبي (ص) وفي مقارعة تاركي الصلاة ومأنعي الزكاة كالذين قاتلهم أبو بكر الخليفة الأول (رض) وفي مجادلة البغاة المعتدين كالذين قاتلهم الخليفة الرابع علي (رض) وفي مجادلة المبتدعين من الزوافض والجهمية كالذين ناضلهم الامام أحمد و اخوانه أئمة السنة بالحجة - فأعادوا نشأة الاسلام

العملية سيرتها الاولى في الصدر الاول من ولاية وبراءة وهجرة وجهاد  
بالسيف والسنان ، وبالحنة والبرهان ، على حين صارت النصوص الخاصة  
بهذه الاحوال منسية أو كالمنسية عند غيرهم من شعوب الاسلام ودوله ،  
لا يتعلق بها عمل من الاعمال ولا حكم من الاحكام .

واتفق في زمن العلامة الشيخ عبداللطيف ان وقعت فتنة وشقاق  
في شأن الامارة بين اميرين من آل سعود لكل منها انصار ، وتطاع في عهده  
ما كان قد قبع من رموس شياطين النفاق ، فبمجموع هذه الجوادث يعلم  
الشعور الذي كان غالب عليه اثناء كتابة رسائله هذه ، فان كان قد اقام الحجج  
على وجوب معاداة العساكر التي أرسلتها الدولة لا يبطال دعوة التوحيد  
والتجديد التي قام بها جده الاعلى وأيدها جده الادنى وأبوم واعمامه وسائر  
علماء نجد وامرائها ، ووجوب البراءة منهم ومجاهدتهم والمهجرة من ديارهم ،  
وتحريم مواليتهم ومساكنتهم ومساكنة انصارهم ، فما ذاك بجهاد هجوم  
ولكنه جهاد دفاع ، وما هو الا الاتباع يجاهد الابتداع ، وعلى انه فرق في عدة  
من رسائله بين معاملة المشركين المحاربين للمسلمين ، والمعادين لهم في الدين ،  
وبين غيرهم ، وبين البلاد التي يفتن فيها المسلم الموحد ويهان الدين والسنة ،  
من حيث يعظم الكفر والبدعة ، ولا يستطيع المؤمن ان يقيم فيها دينه -  
والبلاد التي ليست كذلك ، وقد حقق هذه المسائل بما لم يحققها غيره ،  
فقيدها ما اطلقه بعض علمائهم من هذه المسائل ووضع كل حكم في موضعه ، وقد  
وضعت بعض التعليقات على ما اشتبه على بعض مصححي المطبعة من كلامه  
العلم بأنه قد يشبهه على امثاله ، وما العصمة الا لكتاب الله وبلاغ رسوله ﷺ

كتبه

محمد رشيد رضا